

# قوارع القهار علی المجسمة الفجار

جسمیت باری تعالیٰ کے قائل فاجروں پر قہر فرمانے  
والے (اللہ تعالیٰ) کی طرف سے سخت مصیبتیں  
۱۳۱۸ھ

ملقب بلقب تاریخی ضرب قہاری

تصنیف لطیف :- اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

[www.alahazratnetwork.org](http://www.alahazratnetwork.org)

# قوارع القہار علی المجسمۃ الفجار

(جسمیت باری تعالیٰ کے قاتل فاجروں پر  
قہر فرمانے والے (اللہ تعالیٰ) کی طرف سے سخت مصیبتیں)

ملقب بلقب تاریخی

## ضرب قہاری

۱۳ ۱۸

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سبحنک یا من تعالیٰ عما یقول المجسمۃ  
الظالمون علوا کبیرا ۝ صلّ و  
سلم و بارک علی من اتانا  
بشیرا نذیرا ۝ داعیا الیک باذنک  
سراجا منیرا ۝ و علی الہ  
وصحابتہ و اہلسنتہ و جماعتہ  
کثیرا کثیرا ۝

پاک ہے تُو اے وہ ذات جو بلند ترین ہے اس  
بات سے جو جسم ثابت کرنے والے ظالم لوگ  
کہتے ہیں۔ رحمت، سلامتی اور برکت فرما اس  
شخصیت پر جو ہمارے پاس بشیر و نذیر بن کر  
تشریف لائے اور تیری طرف دعوت دینے والے  
تیرے حکم سے روشن چراغ ہیں اور اُن کی آل و  
صحابہ و اہلسنت و جماعت پر کثرت در کثرت

سے۔ (ت)

### اللہ عزوجل کی تنزیہ میں اہلسنت و جماعت کے عقیدے

- (۱) اللہ تعالیٰ ہر عیب و نقصان سے پاک ہے۔
- (۲) سب اس کے محتاج ہیں وہ کسی چیز کی طرف کسی طرح کسی بات میں اصلاً احتیاج



نہیں رکھتا۔

(۳) مخلوق کی مشابہت سے منزہ ہے۔

(۴) اس میں تغیر نہیں آسکتا ازل میں جیسا تھا ویسا ہی اب ہے اور ویسا ہی ہمیشہ ہمیشہ رہے گا، یہ کبھی نہیں ہو سکتا کہ پہلے ایک طور پر ہو پھر بدل کر اور حالت پر ہو جائے۔

(۵) وہ جسم نہیں جس میں کسی چیز کو اس سے لگاؤ نہیں۔

(۶) اُسے مقدار عارض نہیں کہ اتنا یا اتنا کہہ سکیں، لمبا یا چوڑا یا ذلدار یا موٹا یا پتلا یا بہت یا تھوڑا یا گنتی یا تول میں بڑا یا چھوٹا یا بھاری یا ہلکا نہیں۔

(۷) وہ شکل سے منزہ ہے، پھیلا یا سمٹا، گولی یا لمبا، ٹکونا یا چوکھوٹا، سیدھا یا ترچھا یا اور کسی صورت کا نہیں۔

(۸) حد و طرف و نہایت سے پاک ہے اور اس معنی پر نامحدود بھی نہیں کہ بے نہایت پھیلا ہوا ہو بلکہ یہ معنی کہ وہ مقدار وغیرہ تمام عراض سے منزہ ہے، غرض نامحدود کہنا نفی حد کیلئے ہے نہ اثبات بے مقدار بے نہایت کے لئے۔

(۹) وہ کسی چیز سے بنا نہیں۔

(۱۰) اس میں اجزا یا حصے فرض نہیں کر سکتے۔

(۱۱) جہت اور طرف سے پاک ہے جس طرح اُسے دہنے بائیں یا نیچے نہیں کہہ سکتے یونہی جہت کے معنی پر آگے پیچھے یا اوپر بھی ہرگز نہیں۔

(۱۲) وہ کسی مخلوق سے مل نہیں سکتا کہ اس سے لگا ہوا ہو۔

(۱۳) کسی مخلوق سے جدا نہیں کہ اُس میں اور مخلوق میں مسافت کا فاصلہ ہو۔

(۱۴) اُس کے لئے مکان اور جگہ نہیں۔

(۱۵) اُٹھنے، بیٹھنے، اُترنے، چڑھنے، چلنے، ٹھہرنے وغیرہ تمام عوارض جسم و جسمانیات سے

منزہ ہے۔

محل تفصیل میں عقائد تنزیہیہ بے شمار ہیں۔ یہ پندرہ کہ بقدر حاجت یہاں مذکور ہوئے اور ان کے سوا اُن جملہ مسائل کی اصل ہی تین عقیدے ہیں جو پہلے مذکور ہوئے اور ان میں بھی اصل الاصول عقیدہ اولیٰ ہے کہ تمام مطالب تنزیہیہ کا حاصل و خلاصہ ہے ان کی دلیل قرآن عظیم کی وہ سب آیات ہیں جن میں باری عز و جل کی تسبیح و تقدیس و پاکی و بے نیازی و بے مشی و بے نظیری ارشاد

ہوئی آیات تسبیح خود کس قدر کثیر وافر ہیں، وقال تعالى، الملك القدوس السلام بادشاہ نہایت پاکي والا ہر عیب سے سلامت، وقال تعالى، فان الله غني عن العالمين بے شک اللہ سارے جہان سے بے نیاز ہے، وقال تعالى، فان الله هو الغني الحميد بے شک اللہ ہی بے پروا ہے سب خوبیوں سربراہ، وقال تعالى، ليس كمثله شيء اس کے مثل کوئی چیز نہیں، وقال تعالى، هل تعلم له سميا کیا تو جانتا ہے اس کے نام کا کوئی، وقال تعالى، وله يكت له كفوا احد اس کے جوڑ کا کوئی نہیں۔ ان مطالب کی آیتیں صریح ہیں، یہ آیات محکمات ہیں، یہ اُم الکتاب ہیں، ان کے معنی میں کوئی خفا و اجمال نہیں، اصلاً وقت و اشکال نہیں جو کچھ ان کے صریح لفظوں سے بے پردہ روشنی و ہویا ہے بے تغیر و تبدیل بے تخصیص و تاویل اس پر ایمان لانا ضروریات دین اسلام سے ہے، وباللہ التوفیق۔

### آیاتِ مشابہات کے باب میں اہلسنت کا اعتقاد

قال الله تعالى (الله تعالى نے فرمایا)،

هو الذي انزل عليك الكتاب  
منه آيات محكمات هن ام الكتاب و  
آخر متشبهات فاما الذين في  
قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه  
منه ابتغاء الفتنة وابتغاء  
تاويله و ما يعلم  
تاويله الا الله و الراسخون  
في العلم يقولون  
امثابه كل من عند  
ربنا و ما يذكر الا

(موضع القرآن میں اس کا ترجمہ یوں ہے:)  
وہی ہے جس نے اتاری تجھ پر کتاب اس میں بعض  
آیتیں یچی ہیں سو جڑ ہیں کتاب کی، اور دوسری  
ہیں کی طرف ملتی۔ سو جن کے دل ہیں پھرے جو  
وہ لگتے ہیں اُن کے دُعب و ایوں سے تلاش  
کرتے ہیں مگر اہی اور تلاش کرتے ہیں اُن کی کل  
بیٹھانی، اور ان کی کل کوئی نہیں جانتا سوائے  
اللہ کے۔ اور جو مضبوط علم والے ہیں سو کہتے  
ہیں ہم اس پر ایمان لائے سب کچھ ہمارے رب  
کی طرف سے ہے، اور سمجھائے وہی سمجھے ہیں

۵ القرآن الکریم ۳/۹۷

۵۷ " " ۲۲/۱۱

۵۶ " " ۱۱۲/۳

۱ القرآن الکریم ۵۹/۲۳

۵۳ " " ۳۱/۲۶

۵۵ " " ۱۹/۶۵



جن کو عقل ہے۔

اولوالالبابہ

اور اس کے فائدے میں لکھا،

اللہ صاحب فرماتا ہے کہ ہر کلام میں اللہ نے بعضی باتیں رکھی ہیں جن کے معنی صاف نہیں کھلتے تو جو گمراہ ہو ان کے معنی عقل سے لگے پکڑنے اور جو مضبوط علم رکھے وہ ان کے معنی اور آیتوں سے ملا کر سمجھے جو جبر کا کتاب کی ہے اس کے موافق سمجھ پائے تو سمجھے اور اگر نہ پائے تو اللہ پر چھوڑ دے کہ وہی بہتر جانے ہم کو ایمان سے کام ہے انتہے۔

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید اتارا ہے ہدایت فرمانے اور بندوں کو جانچنے آزمانے کو، یضل بہ کثیرا ویہدی بہ کثیرا اسی قرآن سے بہتوں کو گمراہ فرمائے اور بہتیروں کو راہ دکھائے۔ اس ہدایت و ضلالت کا بڑا منشا قرآن عظیم کی آیتوں کا دو قسم ہونا ہے، محکمات جن کے معنی صاف بے وقت ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کی پاکی و بے نیازی و بے مثل کی آیتیں جن کا ذکر اوپر گزرا، اور دوسری متشابہات جن کے معنی میں اشکال ہے یا تو ظاہر لفظ سے کچھ سمجھ ہی نہیں آتا جیسے حروف مقطعات السّم وغیرہ یا جو کچھ میں آتا ہے وہ اللہ عزوجل پر محال ہے جیسے الرحمن علی العرش استوی (وہ بڑا عہد والا اس نے عرش پر استوار فرمایا۔ ت) یا ثم استوی علی العرش (پھر اس نے عرش پر استوار فرمایا۔ ت) پھر جن کے دلوں میں کبھی و گمراہی تھی وہ تو ان کو اپنے ذہب کا پاکران کے ذریعہ سے بے علموں کو بہکانے اور دین میں فتنے پھیلانے لگے کہ دیکھو قرآن میں آیا ہے اللہ عرش پر بیٹھا ہے، عرش پر چڑھا ہوا ہے، عرش پر ٹھہر گیا ہے۔ اور آیات محکمات جو کتاب کی جڑ تھیں اُن کے ارشاد دل سے بھلا دئے حالانکہ قرآن عظیم میں تو استوار آیا ہے اور اس کے معنی چڑھنا، بیٹھنا، ٹھہرنا ہونا کچھ ضرور نہیں یہ تو تمہاری اپنی

لے القرآن الکریم ۳/۷

۲۵ موضح القرآن ترجمہ و تفسیر شاہ عبدالقادر ۱۲۱ تاج کمپنی لاہور ص ۶۲

" " " " " " " " " " " P<sub>2</sub>

۲۶/۲ القرآن الکریم

5/4. 10 10 90

۵۶ " " ۵۳/۴ و ۳/۱۰ وغیره

سمجھ ہے جس کا حکم خدا پر لگا رہے ہو ما انزل اللہ بہا من سلطنتہ (اللہ تعالیٰ نے اس پر کوئی دلیل نازل نہ فرمائی۔ ت) اگر بالفرض قرآن مجید میں یہی الفاظ چرٹنا، بیٹھنا، ٹھہرنا آتے تو قرآن ہی کے حکم سے فرض قطعی تھا کہ انھیں ان ظاہری معنی پر نہ سمجھو جو ان لفظوں سے ہمارے ذہن میں آتے ہیں کہ یہ کام تو اجسام کے ہیں اور اللہ تعالیٰ جسم نہیں مگر یہ لوگ اپنی گمراہی سے اسی معنی پر جم گئے انھیں کو قرآن مجید نے فرمایا،

الذین فی قلوبہم نزاعٌ ان کے دل پھرے ہوئے ہیں۔

اور جو لوگ علم میں پختے اور اپنے رب کے پاس سے ہدایت رکھتے تھے وہ سمجھے کہ آیات محکمات سے قطعاً ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ مکان و جہت و جسم و اعراض سے پاک ہے بیٹھنے، چرٹنے، بیٹھنے سے منزہ ہے کہ یہ سب باتیں اس بے عیب کے حق میں عیب ہیں جن کا بیان انشاء اللہ المستعان عنقریب آتا ہے اور وہ ہر عیب سے پاک ہے ان میں اللہ عز و جل کے لئے اپنی مخلوق عرش کی طرف حاجت نکلتے گی اور وہ ہر احتیاج سے پاک ہے ان میں مخلوقات سے مشابہت ثابت ہوگی کہ اٹھنا، بیٹھنا، چرٹنا، اترنا، سرکنا، ٹھہرنا اجسام کے کام ہیں اور وہ ہر مشابہت خلق سے پاک ہے تو قطعاً یقیناً ان لفظوں کے ظاہری معنی جو ہماری سمجھ میں آتے ہیں ہرگز مراد نہیں، پھر آخر معنی کیا لیں۔ اس میں یہ ہدایت والے دوروش ہو گئے۔ اکثر نے فرمایا جب یہ ظاہری معنی قطعاً مقصود نہیں اور تاویلی مطلب متعین و محدود نہیں تو ہم اپنی طرف سے کیا کہیں، یہی بہتر کہ اس کا علم اللہ پر چھوڑیں ہمیں ہمارے رب نے آیات متشابہات کے پیچھے پڑنے سے منع فرمایا اور ان کی تعیین مراد میں غرض کرنے کو گمراہی بتایا تو ہم حدیث سے باہر کیوں قدم دھریں، اسی قرآن کے بتائے حصے پر قناعت کریں کہ امانہ کل من عندنا جو کچھ ہمارے مولیٰ کی مراد ہے ہم اس پر ایمان لائے محکم متشابہ سب ہمارے رب کے پاس سے ہے۔ یہ مذہب جمہور ائمہ سلف کا ہے اور یہی اسلم و ادنیٰ ہے، اسے مسلک تفویض و تسلیم کہتے ہیں۔ ان ائمہ نے فرمایا استواء معلوم ہے کہ ضرور اللہ تعالیٰ کی ایک صفت ہے اور کیف مجہول ہے کہ اس کے معنی ہماری سمجھ سے دور ہیں اور ایمان اس پر واجب ہے کہ نص قطعی قرآن سے ثابت ہے اور سوال اس سے بدلت

۱۰ القرآن الکریم ۲۰/۱۲

۱۱ " " ۴/۳

۱۲ " " ۴/۳



ہے کہ سوال نہ ہوگا مگر تعین مراد کے لئے اور تعین مراد کی طرف راہ نہیں اور بعض نے خیال کیا کہ جب اللہ عزوجل نے حکم مشابہ دو قسمیں فرما کر محکمات کو ہفت ام الکتاب فرمایا کہ وہ کتاب کی جڑ ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ ہر فرع اپنی اصل کی طرف پلٹتی ہے تو آیہ کریمہ نے تاویل مشابہات کی راہ خود بتادی اور ان کی ٹھیک معیار ہیں تجھادی کہ ان میں وہ درست و پاکیزہ احتمالات پیدا کرو جن سے یہ اپنی اصل یعنی محکمات کے مطابق آجائیں اور فتنہ و ضلال و باطل و محال راہ نہ پائیں۔ یہ ضرور ہے کہ اپنے نکالے ہوئے معنی پر یقین نہیں کر سکتے کہ اللہ عزوجل کی یہی مراد ہے مگر جب معنی صاف و پاکیزہ ہیں اور مخالفت محکمات سے بری و منزہ ہیں اور محاورات عرب کے لحاظ سے بن بھی سکتے ہیں تو احتمالی طور پر بیان کرنے میں کیا حرج ہے اور اس میں نفع یہ ہے کہ بعض عوام کی طبائع صرف اتنی بات پر مشکل سے قناعت کریں کہ ان کے معنی ہم کچھ نہیں کہہ سکتے اور جب انھیں روکا جائے گا تو خواہ مخواہ ان میں فکر کی اور حرص بڑھے گی،

اِنَّ ابْنَ اٰدَمَ لَحَرِيصٍ عَلٰی مَا مَنَعَهُ <sup>۱</sup> انسان کو جس چیز سے منع کیا جائے وہ اس پر حریص ہوتا ہے۔ (ت)

اور جب فکر کریں گے فتنے میں پڑیں گے گمراہی میں گرے گے، تو یہی انسب ہے کہ ان کی افکار ایک مناسب ملامت معنی کی طرف کہ محکمات مطابق محاورات سے موافق ہوں پھیر دی جائیں کہ فتنہ و ضلال سے نجات پائیں یہ مسلک بہت علمائے متاخرین کا ہے کہ نظر بحال عوام اسے اختیار کیا ہے اسے مسلک تاویل کہتے ہیں یہ علماء بوجہ کثیرہ تاویل آیت فرماتے ہیں ان میں چار وجہیں نفیس و واضح ہیں،

**اول استوار** یعنی قہر و غلبہ ہے، یہ زبان عرب سے ثابت و پیدا ہے عرش سب مخلوقات سے اوپر اور اونچا ہے اس لئے اس کے ذکر پر اکتفا فرمایا اور مطلب یہ ہوا کہ اللہ تمام مخلوقات پر قہر و غالب ہے۔

|                                     |   |
|-------------------------------------|---|
| عہ مرواہ الطبرانی ومن طریقہ الدیلمی | اس کو طبرانی نے روایت کیا اور دیلمی نے طبرانی کے      |
| عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما    | طریق پر ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ تعالیٰ |
| عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ | علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ (ت)                        |

لہ القرآن الکریم ۳/۷

|       |                         |     |                                    |
|-------|-------------------------|-----|------------------------------------|
| ۲۳۱/۱ | دار الکتب العلمیہ بیروت | ۸۸۵ | لہ الفردوس بماثر الخطاب حدیث       |
| ۱۹۹/۱ | " " "                   | ۶۷۲ | لہ کشف الخفاء بحوالہ الطبرانی حدیث |

سوم استوار بمعنی قصد و ارادہ ہے، ثم استویٰ علی العرش یعنی پھر عرش کی طرف متوجہ ہوا یعنی اس کی آفریش کا ارادہ فرمایا یعنی اس کی تخلیق شروع کی، یہ تاویل امام ابوالحسن اشعری نے افادہ فرمائی۔ امام اسمعیل ضریر نے فرمایا، انه الصوامیۃ یہی ٹھیک ہے، نقلہ الامام جلال الدین سیوطی فی الاتقان (اس کو امام جلال الدین سیوطی نے اتقان میں نقل کیا ہے۔ ت)

١٥ الاتقان في علوم القرآن النوع الثالث والاربعون في المحكم والمتشابه دار احياء التراث العربي بيروت ٢٠٠٥  
 ٢ كتاب الاسماء والصفات باب اجار في قول الله تعالى الرحمن على العرش استوى المكتبة الاثرية سانكل بل شينوريه  
 ٣



چہاں سہ استوار بمعنی فراغ و تمامی کار ہے یعنی سلسلہ خلق و آفرینش کو عرش پر تمام فرمایا اُس سے باہر کوئی چیز نہ پائی، دنیا و آخرت میں جو کچھ بنایا اور بنائے گا دائرۂ عرش سے باہر نہیں کہ وہ تمام مخلوق کو حاوی ہے۔ قرآن کی بہتر تفسیر وہ ہے جو قرآن سے ہو۔ استوار بمعنی تمامی خود قرآن عظیم میں ہے، قال اللہ تعالیٰ:

فلما بلغ أشدہ واستوی لہ۔  
جب اپنی قوت کے زمانے کو پہنچا اور اُس کا  
شباب پورا ہوا۔

اسی طرح قولہ تعالیٰ:

کزمع اخرج شطاہ فانزہ فاستغلف  
فاستوی علی سوقہ ۛ

جیسے پودا کہ اس کا خوشہ نکلا تو اس کو بوجھل کیا  
تو وہ موٹا ہوا تو وہ اپنے تنے پر درست  
ہوا۔ (ت)

میں استوار حالت کمال سے عبارت ہے، یہ تاویل امام حافظ الحدیث ابن حجر عسقلانی نے  
امام ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال سے نقل کی اور یہ کلام امام ابوطاہر قرظینی کا ہے کہ سراج العقول  
میں مفادہ فرمایا، اور امام عبد الوہاب شعرائی کی کتاب ایواقیت ۛ میں منقول۔

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) اور اس کے سوا یہ ہے کہ قرآن عظیم میں یہ استواء  
سات جگہ مذکور ہوا، ساتوں جگہ ذکر آفرینش آسمان و زمین کے ساتھ اور بلا فصل اُس کے  
بعد ہے، سورۃ اعراف و سورۃ یونس علیہ الصلوٰۃ والسلام میں فرمایا:

ان ربکم اللہ الذی خلق السموت والارض  
فی ستۃ ایام ثم استوی علی العرش ۛ

تمہارا رب وہ ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو  
پیدا کیا چھ دنوں میں پھر عرش پر استوا فرمایا (ت)

سورۃ رعد میں فرمایا:

اللہ الذی رفع السموت بغیر عمد

اللہ تعالیٰ وہ ذات ہے جس نے آسمانوں کو

۱ۛ القرآن الکریم ۲۸/۱۴

۲ۛ ۛ ۛ ۲۹/۴۸

۳ۛ ایواقیت والجواہر بحوالہ سراج العقول المبعث السابع مصطفیٰ البابی مصر ۱۰۲/۱

۴ۛ القرآن الکریم ۱۰/۳

ترونها ثم استوى على العرش له

بغیر ستون کے بلند کیا تم دیکھ رہے ہو پھر عرش پر  
استوار فرمایا۔ (ت)

سورۃ طہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں فرمایا :

تنزیلاً ممن خلق السموات والارض والعرش  
العلیٰ الرحمن علی العرش  
استوی

قرآن نازل کردہ ہے اس ذات کی طرف سے  
جس نے پیدا کیا زمین کو اور بلند آسمانوں کو،  
وہ رحمن ہے جس نے عرش پر استوار فرمایا۔ (ت)

سورۃ فرقان میں فرمایا :

الذی خلق السموات والارض وما  
بینہما فی ستة ايام ثم استوى  
على العرش

وہ جس نے آسمانوں اور زمین کو اور ان دونوں  
کے درمیان کو چھ دنوں میں پیدا کیا پھر عرش پر  
استوار فرمایا (ت)

سورۃ رعد میں فرمایا :

هو الذی خلق السموات والارض فی  
ستة ايام ثم استوى على العرش

یہ مطالب کہ اول سے یہاں تک اجمالاً مذکور ہوئے صد ہا ائمہ دین کے کلمات عالیہ میں ان کی  
تصریحات جلیبہ ہیں انھیں نقل کیجئے تو دفتر عظیم ہو، اور فقیر کو اس رسالہ میں التزام ہے کہ جن کتابوں  
کے نام مخالف گنام نے اغوائے عوام کے لئے لکھ دئے ہیں اس کے رد میں انہی کی عبارتیں نقل کرے  
کہ مسلمان دیکھیں کہ وہابی صاحب کس قدر بے حیا، بیباک، متکار، چالاک، بد دین، ناپاک ہوتے  
ہیں کہ جن کتابوں میں ان کی گمراہیوں کے صریح رد لکھے ہیں انہی کے نام اپنی سند میں لکھ دیتے ہیں صر  
چہ دلاور ست دزدے کہ بکف چراغ دارد  
(چو رکیسا دلیر ہے کہ ہاتھ میں چراغ لئے ہوئے ہے۔ ت)

|       |    |    |    |
|-------|----|----|----|
| ۲/۱۳  | ۵۲ | ۵۳ | ۵۴ |
| ۵۲/۲۰ | ۵۳ | ۵۴ | ۵۵ |
| ۵۹/۲۵ | ۵۴ | ۵۵ | ۵۶ |
| ۳/۵۷  | ۵۵ | ۵۶ | ۵۷ |



مباحث آئندہ میں جو عبارات اُن کتابوں کی منقول ہوں گی انھیں سے ان شاء اللہ العظیم سب بیان واضح ہو جائیں گے یہاں صرف آیات متشابہات کے متعلق بعض عبارات نقل کروں جن میں مطلب سب سے بھی ظاہر ہو اور یہ بھی کھل جائے کہ آیہ کریمہ الرحمن علی العرش استوی آیات متشابہات سے ہے اور یہ بھی کہ جس طرح مخالف کا مذہب نامذہب یقیناً صریح ضلالت اور مخالفت جملہ اہل سنت ہے۔ یونہی اجمالاً اس آیت کے معنی جاننے پر مخالف سلف صالح و جمہور ائمہ اہلسنت و جماعت ہے۔

(۱) موضع القرآن کی عبارت اور پرگزری۔

(۲) معالم و مدارک و کتاب الاسماء والصفات و جامع البیان کے بیان یہاں سنئے کہ یہ پانچوں کتابیں بھی انھیں کتب سے ہیں جن کا نام مخالف نے لگ دیا۔ معالم التنزیل میں ہے:

اما اهل السنة يقولون الاستواء على العرش صفة لله تعالى بلا كيف يجب على الرجل الايمان به ويكمل العلم فيه الى الله عز وجل له

یعنی رہے اہلسنت، وہ یہ فرماتے ہیں کہ عرش پر استواء اللہ عز وجل کی ایک صفت ہے چونی و چگونگی ہے، مسلمان پر فرض ہے کہ اُس پر ایمان لائے اور اس کے معنی کا علم خدا کو سونپے۔

مخالف کو سونپو جھے کہ اُسی کی مستند کتاب نے خاص مسئلہ استواء میں اہلسنت کا مذہب کیا لکھا ہے شرم رکھتا ہے تو اپنی خرافات سے باز آئے اور عقیدہ اپنا مطابق اعتقاد اہلسنت کرے۔

(۳) اُسی میں ہے:

ذهبوا لكثوث الى ان الواو في قوله "والراسخون" واوا الاستثان وتم الكلام عند قوله "وما يعلم تاويله الا الله" وهو قول الجب بن كعب

یعنی جمہور ائمہ دین صحابہ و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماعاً کا مذہب یہ ہے کہ والراسخون فی العلم سے جذبات شروع ہوئی پہلا کلام وہیں پورا ہو گیا کہ متشابہات کے معنی اللہ عز وجل کے سوا کوئی نہیں جانتا

لہ معالم التنزیل تحت الآیۃ ۵۴/۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۴/۲

یہی قول حضرت سید قاریان صحابہ ابی بن کعب اور حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ اور عروہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ہے اور یہی امام طاووس نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا، اور یہی مذہب امام حسن بصری و اکثر تابعین کا ہے اور اسی کو امام کسائی و فرار و اخفش نے اختیار کیا اور اس مطلب کی تصدیق حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس قرات سے بھی ہوتی ہے کہ آیات تشابہات کی تفسیر اللہ عزوجل کے سوا کسی کے پاس نہیں اور بچے علم والے کہتے ہیں ہم ایمان لائے، اور ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرات بھی اسی معنی کی تصدیق کرتی ہے۔ امیر المؤمنین عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ان کی تفسیر میں محکم علم والوں کا منہا علم پس اس قدر ہے کہ کہیں ہم ان پر ایمان لائے سب ہمارے رب کے پاس سے ہے، اور یہ قول عربیت کی رو سے زیادہ دلنشین اور ظاہر آیت سے بہت موافق ہے۔

یعنی قرآن عظیم کی بعض آیتیں محکمات ہیں جن کے معنی صاف ہیں احتمال و اشتباہ کو ان میں

وعائشة وعروة بن الزبير  
رضي الله تعالى عنهم ،  
ورواية طاووس عن ابن  
عباس رضي الله تعالى عنهما  
وبه قال الحسن وأكثرا التابعين  
واختاره الكسائي والفراء والافخش  
(الح) ان قال (ومما يصدق  
ذلك قراءة عبد الله ان تاويله  
الاعند الله والراسخون في  
العلم يقولون أمثا وفي  
حرف الج ويقول الراسخون  
في العلم أمثابه،  
وقال عمر بن عبد العزيز  
في هذه الآية انتهى علم  
الراسخين في العلم  
تاويل القرأت الى ان  
قالوا أمثابه كل من عند  
ربنا وهذا القول اقيس في  
العربية واشبه بظاهر  
الآية

(۴) مدارک التنزیل میں ہے،

منه آيت محكمت احكمت  
عباسا تهان حفظت من الاحتمال و



الاشتباه هن امر الکتب اصل الکتاب  
تحمل المتشابهات علیہا وتزد الیہا  
واخر متشابهات متشابهات محتملات  
مثال ذلك الرحمن علی العرش استوی  
فالاستواء یکون بمعنی المجلوس  
وبمعنی القداسة والاستیلاء و  
لا یجوز الاقل علی الله تعالی  
بدلیل المحکم وهو قوله تعالی  
لیس کمثلہ شیء ، فاما الذین  
فی قلوبہم نزغ میل عن  
الحق وھم اهل البدع فیتبعون  
ما تشابه فیتملقون  
بالمتشابه الذی یحتمل ما ینزہ  
الیہ المبتدع مما لا یطابق المحکم  
ویحتمل ما یطابق من قول  
اهل الحق منہ ابتغاء الفتنة  
طلب ان یفتنوا الناس دینہم  
ویضلوہم وابتغاء تاویلہ وطلب ان  
یؤ ولوہ التاویل الذی یشہونہ  
وما یعلم تاویلہ الا الله ای لا یمتدی  
الی تاویلہ الحق الذی یجب ان یحمل  
علیہ الا الله احد مختصراً۔

گزر نہیں یہ آیات تو کتاب کی اصلی ہیں کہ مشابہات  
انہیں پر حمل کی جائیں گی اور ان کے معنی انہیں  
کی طرف پھیرے جائیں گے اور بعض دوسری  
متشابهات ہیں جن کے معنی میں اشکال احتمال  
ہے جیسے کریم الرحمن علی العرش استوی  
بیٹھنے کے معنی پر بھی آتا ہے اور قدرت و غلبہ کے  
معنی پر بھی، اور پہلے معنی اللہ عزوجل پر محال ہیں  
کہ آیات حکمت اللہ تعالیٰ کو بیٹھنے سے پاک و منزہ  
بتا رہی ہیں ان حکمت سے ایک یہ آیت ہے پس  
کمثلہ شیء اللہ کے مثل کوئی چیز نہیں، پھر وہ جن کے  
دل حق سے پھرے ہوئے ہیں اور وہ بد مذہب لوگ  
ہوئے وہ تو آیات متشابهات کے پیچھے پڑتے ہیں  
ایسی آیتوں کی آڑ لیتے ہیں جن میں ان کی بد مذہبی  
کے معنی کا احتمال ہو سکے جو آیات حکمت کے مطابق  
نہیں اور اس مطلب کا بھی احتمال ہو جو حکمت  
کے مطابق اور اہلسنت کا مذہب ہے وہ بد مذہب  
ان آیات متشابهات کی آڑ اس لئے لیتے ہیں کہ  
فتنہ اٹھائیں لوگوں کو سچے دین سے ہکائیں انکے  
وہ معنی بتائیں جو اپنی خواہش کے موافق ہوں،  
اور ان کے معنی تو کوئی نہیں جانتا مگر اللہ، اللہ  
ہی کو خبر ہے کہ ان کے حق معنی کیا ہیں جن پر ان کا  
اتارنا واجب ہے انتہی۔

گمراہ شخص انکھیں کھول کر دیکھے کہ یہ پاکیزہ تقریر یہ آیت و تفسیر اس کی گمراہی کیسار دواضح و

(۵) امام بیہقی کتاب الاسماء والصفات میں فرماتے ہیں،

(۶) اُسی میں ہے :

(۷) اُسی میں یحییٰ بن یحییٰ سے روایت کی،

۱۵۰/۲ کتاب الاسماء والصفات للبیهقی باب ماجاء فی قول اللہ تعالیٰ الرحمن علی العرش استوی۔ المکتبۃ الاشرفیہ جامعہ علیہ بنی خیرہ  
۱۶۹/۲ " " " " " " باب قول اللہ تعالیٰ العیسیٰ علیہ السلام انا متوفیک رافعک الی  
۱۵۱/۲ " " " " " " باب ماجاء فی قول اللہ تعالیٰ الرحمن علی العرش الخ



بسم الله الرحمن الرحيم  
باب ما جاء في قول الله عز وجل والصفاء للبيهقي باب ما جاء في قول الله عز وجل والصفاء للبيهقي  
باب ما جاء في قول الله عز وجل والصفاء للبيهقي باب ما جاء في قول الله عز وجل والصفاء للبيهقي  
باب ما جاء في قول الله عز وجل والصفاء للبيهقي باب ما جاء في قول الله عز وجل والصفاء للبيهقي

امام احمد بن حنبل و امام حسین بن فضل بن علی اور متاخرین  
سے امام ابو سلیمان خطاب کا ہے۔

والیہا ذہب احمد بن حنبل والحسین  
بن الفضل البلیخی ومن المتاخرین ابوسلیمان  
الخطابیؒ

الحمد للہ امام عظیم سے روایت عنقریب آتی ہے، ائمہ ثلاثہ سے یہ موجود ہیں۔ ثابت ہوا کہ چاروں  
اماموں کا اجماع ہے کہ استواء کے معنی کچھ نہ کہے جائیں اس پر ایمان واجب ہے اور معنی کی تفتیش  
حرام۔ یہی طریقہ مجملہ سلف صالحین کا ہے۔

(۱۲) اسی میں امام خطابؒ سے ہے،  
و نحن احرى بان لا نتقدم فیہا تاخر  
عنه من هو اکثر علما و اقدم زمانا  
و سنا، ولكن الزمان الذي نحن  
فیہ قد صار اهلہ حزبین  
منکر لما یروی من نوع هذه  
الاحادیث، اساسا و مکذب بہ  
اصلا، و قد ذلک تکذیب العلماء  
الذین سادوا هذه الاحادیث  
و هم ائمة الدین و نقلة السنن و  
الواسطة بیننا و بین رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم، والطائفة الاخری  
مسلمة للروایة فیہا ذاہبة فی تحقیق  
منہا مذہبا یکاد یفرض بہم الی القول  
بالتشبیہ و نحن نرغب عن الامرین  
معاً، ولا نرضی بواحد منہما  
مذہبا، فیحق علینا ان نطلب

یعنی جب اُن ائمہ کرام نے جو ہم میں سے علم میں  
زائد اور زمانے میں مقدم اور عمر میں بڑے تھے  
عشا بہات میں سکوت فرمایا تو ہمیں ساکت  
رہنا اور ان کے معنی کچھ نہ کہنا اور زیادہ لائق تھا  
مگر چارے زمانے میں دو گروہ پیدا ہوئے ایک  
تو اس قسم کی حدیثوں کو سرے سے رد کرتا اور  
جھوٹ بتاتا ہے اس میں علمائے رواۃ احادیث  
کی تکذیب لازم آتی ہے حالانکہ وہ دین کے امام  
ہیں اور سنتوں کے ناقل اور نبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم تک ہمارے وسائل و وسائل۔  
اور دوسرا گروہ ان روایتوں کو مان کر اُن کے  
ظاہری معنی کی طرف ایسا جاتا ہے کہ اس کا  
کلام اللہ عز و جل کو خلق سے مشابہ کر دینے تک  
پہنچا چاہتا ہے اور ہمیں یہ دونوں باتیں نا پسند  
ہیں ہم ان میں سے کسی کو مذہب بنانے پر  
راضی نہیں تو ہمیں ضرور ہوا کہ اس باب میں

۱۔ کتاب الاسماء والصفات للبیہقی باب قول اللہ الرحمن علی العرش الکبریٰ الاثریہ سانگلہ علی شیخوپورہ ۱۵۲/۲



لما يرد من هذا الأحاديث إذا صحت من طريق النقل والسند، تأويلها يخرج على معاني أصول الدين ومذاهب العلماء ولا تبطل الرواية فيها أصلاً، إذا كانت طرقها مرضية وفصلتها عدد ولا.

جو صحیح حدیثیں آئیں اُن کی وہ تاویل کر دیں جس سے اُن کے معنی اصول عقائد و آیات محکمات کے مطابق ہو جائیں اور صحیح روایتیں کہ علماء ثقات کے سند سے آئیں باطل نہ ہونے پائیں۔

(۱۳۳) امام ابوالقاسم لائکائی کتاب السنہ میں سیدنا امام محمد سردار مذہب حنفی تلمیذ سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ فرماتے:

اتفق الفقهاء كلهم من المشرق الى المغرب على الايمان بالقراءات والاحاديث التي جاء بها الثقات عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في صفة الرب من غير تشبيه ولا تفسير فمن سر شيئاً من ذلك فقد خرج عما كان عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و فارق الجماعة فانهم لم يصفوا ولم يفسروا ولكن آمنوا بما في الكتاب والسنة ثم سكتوا.

شرق سے غرب تک تمام ائمہ مجتہدین کا اجماع ہے کہ آیات قرآن عظیم و احادیث صحیحہ میں جو صفات الہیہ آئیں اُن پر ایمان لائیں بلا تشبیہ و بلا تفسیر تو جو ان میں سے کسی کے معنی بیان کرے وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طریقے سے خارج اور جماعت علماء سے جدا ہوا اس لئے کہ ائمہ نے نہ ان صفات کا کچھ حال بیان فرمایا نہ اُن کے معنی کچھ بلکہ قرآن و حدیث پر ایمان لاکر چپ رہے۔

طرفہ یہ کہ امام محمد کے اس ارشاد و ذکر اجماع ائمہ امجاد کو خود ذہبی نے بھی کتاب العلوم میں نقل کیا اور کہا محمد سے یہ اجماع لائکائی اور ابوالمجد بن قدامہ نے اپنی کتابوں میں روایت کیا بلکہ خود ابن تیمیہ مخدول بھی اُسے نقل کر گیا واللہ الحمد ولہ الحجة السامیة (حمد اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور غالب حجت اسی کی ہے۔ ت)

(۱۳۴) نیز مدارک میں زیر سورہ طہ ہے:

۱۔ کتاب الاسماء والصفات للبیہقی باب ما ذکر فی القدم الرجل المکتبۃ الاثریہ سانگلہ بل شیخ پورہ ۸۶/۲  
۲۔ کتاب السنۃ امام ابوالقاسم لائکائی

گمراہ اپنی ہی مستند کی اس عبارت کو سوچے اور اپنا ایمان ٹھیک کرے۔

(۱۵) اسی میں زیر سورۃ اعتراف یہی قول امام جعفر صادق و امام حسن بصری و امام اعظم ابو حنیفہ و امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے نقل فرمایا گیا۔

(۱۶) یہی مضمون جامع البیان سورۃ یونس میں ہے :

الاستواء معلوم و الکيفية مجهولة  
والسؤال عنه بدعة۔<sup>(ت)</sup>

استوار معلوم ہے اور اس کی کیفیت مجہول ہے اور اس سے بحث و سوال بدعت ہے۔

(۱۷) یہی مضمون سورۃ رد میں سلف صالح سے نقل کیا کہ :

قال السلف الاستواء معلوم و  
الكيفية مجهولة۔<sup>(ت)</sup>

سلف نے فرمایا : استوار معلوم ہے اور کیفیت مجہول ہے۔

(۱۸) سورۃ طہ میں لکھا :

سئل الشافعي عن الاستواء  
فاجاب امنت بلا تشبيه واتهمت

یعنی امام شافعی سے استوار کے معنی پوچھے گئے ، فرمایا ، میں استوار پر ایمان لایا اور

|         |                                       |  |
|---------|---------------------------------------|--|
| ۴۸ / ۳  | دار الکتب العربی بیروت                | ۱۵ مدارک التنزیل (تفسیر الفسفی) آیه ۳ / ۵            |
| ۵۶ / ۲  | " " "                                 | ۱۶ " " " " آیه ۴ / ۵۴                                |
| ۲۹۲ / ۱ | دار نشر المکتب الاسلامیه کومر الزواله | ۱۷ جامع البیان محمد بن عبد الرحمن الشافعی آیه ۱۰ / ۳ |
| ۳۴۵ / ۱ | " " " " "                             | ۱۸ " " " " " " آیه ۳ / ۲                             |



وہ معنی نہیں ہو سکتے جن میں اللہ تعالیٰ کی مشابہت  
مخلوق سے نکلے اور میں اپنے آپ کو اُس کے معنی  
سمجھنے میں متہم رکھتا ہوں مجھے اپنے نفس پر اطمینان  
نہیں کہ اس کے صحیح معنی سمجھ سکوں لہذا میں نے  
اُس میں فکر کرنے سے یک قلم قطعی دست کشی کی۔

نفسی فی الادمالک وامسکت  
عن الخوض فیہ کل  
الامسالک

(۱۹) سورۃ اعراف میں لکھا،

سلف صالح کا اجماع ہے کہ عرش پر استواء  
اللہ تعالیٰ کی ایک صفت یحون و بے چگون  
ہے ہم اس پر ایمان لاتے ہیں اور اُس کا علم  
خدا کو سونپتے ہیں۔

اجمع السلف علی ان استواء علی  
العرش صفة له بلا کیف تؤمن  
به و نکل العلم الی اللہ تعالیٰ

(۲۰) طرفہ یہ کہ سورۃ اعراف میں تو صرف اتنا لکھا کہ اس کے معنی ہم کچھ نہیں جانتے اور

سورۃ فرقان میں لکھا،

اس کے معنی کی تفصیل سورۃ اعراف میں  
گزری۔

قد مرفی سورۃ الاعراف تفصیل  
معنا

یونہی سورۃ سجدہ میں لکھا قد مرفی سورۃ الاعراف (سورۃ اعراف میں گزرا رت) یونہی  
سورۃ حدید میں قد مرفی تفصیل فی سورۃ الاعراف وغیرھا (اس کی تفصیل سورۃ اعراف  
وغیرہ میں گزری چکی ہے۔)

دیکھو کیسا صاف بتایا کہ اس کے معنی کی تفصیل یہی ہے کہ ہم کچھ نہیں جانتے، اب تو کھلا  
کہ دہائیہ مجتہدہ کا اپنی سند میں کتاب الاسماء و معالم و مدارک و جامع البیان کے نام لے دینا

|       |  |       |    |   |
|-------|--|-------|----|---|
| ۱۵    | دار نشر المکتب الاسلامیہ گوجرانوالہ ۱۶/۲ | ۵/۲   | ۱۵ | جامع البیان محمد بن عبد الرحمن الشافعی کریم |
| ۲۲۳/۱ | " " " " " "                              | ۵۳/۴  | ۱۵ | " " " " " "                                 |
| ۸۹/۲  | " " " " " "                              | ۵۹/۲۵ | ۱۵ | " " " " " "                                 |
| ۱۵۴/۲ | " " " " " "                              | ۲/۲۲  | ۱۵ | " " " " " "                                 |
| ۳۳۶/۲ | " " " " " "                              | ۲/۵۴  | ۱۵ | " " " " " "                                 |

کیسی سخت بے حیائی تھا ولا حول ولا قوة الا بالله العلیٰ العظیم۔

## وہابیہ مجسمہ کی بددینی

صفات مشابہات کے باب میں اہلسنت کا عقیدہ تو معلوم ہو گیا کہ ان میں ہمارا حصہ بس اس قدر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جو کچھ مراد ہے ہم اس پر ایمان لائے، ظاہر لفظ سے جو معنی ہماری سمجھ میں آتے ہیں اُن سے اللہ تعالیٰ یقیناً پاک ہے اور مراد الہی پر ہمیں اطلاع نہیں لہذا ہم اُن کے معنی کچھ کہہ ہی نہیں سکتے یا بطور تاویل کچھ کہیں بھی تو وہی کہیں گے جو ہمارے رب کی شانِ قدوسی کے لائق اور آیاتِ محکمات کے مطابق اور اہلسنت کو اللہ تعالیٰ نے صراطِ مستقیم عطا فرمائی ہے وہ ہمیشہ راہِ وسط ہوتی ہے اُس کے دونوں پہلوؤں پر افراط و تفریط دو ہولناک مہلک گھاٹیاں ہیں اسی لئے اکثر مسائل میں اہلسنت دو فرقہ متناقض کے وسط میں رہتے ہیں جیسے رافضی ناصبی یا خارجی مرجی یا قدری جبری یا باطنی ظاہری یا وہابی بدعتی یا اسمعیل پرست گورپرست و علیٰ ہذا القیاس۔ اسی طرح یہاں بھی دو فرقہ باطلہ نکلے معطلہ مشتبہ۔ معطلہ جنہیں جہمیہ بھی کہتے ہیں صفات مشابہات سے یکسر منکر ہی ہو گئے یہاں تک کہ ان کا پہلا پیشوا جعد بن درہم مردود کہتا کہ نہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو اپنا خلیل بنایا نہ موسیٰ کلیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم سے کلام فرمایا۔ یہ گمراہ لوگ اپنے افراط کے باعث امتناہ کل من عند ربنا (ہم اس پر ایمان لائے سب ہمارے رب کی طرف سے ہے۔ ت) سے بے بہرہ ہوئے۔ اُن کی طرف نقیض پر انتہائے تفریط میں مشبہ آئے جنہیں تشوہ و مجسمہ بھی کہتے ہیں ان خبیثوں نے صاف صاف مان لیا کہ ہاں اللہ تعالیٰ کے لئے مکان ہے جسم ہے جوت ہے۔ اور جب یہ سب کچھ ہے تو پھر چڑھنا اُترنا اٹھنا بیٹھنا چلنا ٹھہرنا سب آپ ہی ثابت ہے، یہ مردود وہی ہوئے جنہیں قرآنِ عظیم نے فی قلوبہم نزلیغ (ان کے دلوں میں نزلیغ ہے۔ ت) فرمایا اور گمراہ فتنہ پرداز بتایا تھا۔ وہابیہ ناپاک کو آپ جانیں کہ سب گمراہوں کے فضلہ خوار ہیں مختلف بد مذہبوں سے کچھ کچھ عقائد ضلالت کو اپنا بھرت پورا کیا ہے یہاں بھی نہ چوکے، اور اُن کے پیشوا اسمعیل نے صراطِ ناستقیم میں جو اپنے جاہل پیر کی اللہ تعالیٰ سے

۱۷ القرآن الکریم ۳/۷

۱۸ ۳/۷



دوستانہ ملاقات اور ہاتھ سے ہاتھ ملا کر گڈ مارنگ (GOOD MORNING) ثابت کی تھی (دیکھو کتاب مستطاب الکوکبۃ الشہابیہ علی کفایات ابی الوہابیہ) لہذا اس کے بعضے سپوت صاف صاف مجسمہ مبہوت کا مذہب محفوت مان گئے اور اس کی جڑ بھی وہی ان کا پیشوائے قبیح اپنے رسالہ ایضاح الحق الصریح میں جگایا تھا کہ اللہ تعالیٰ کو مکان و جہت سے پاک جانا بدعت و منکرات ہے جس کے رد میں کوکبہ شہابیہ نے تحفہ اشاعرہ شاہ عبدالعزیز صاحب کی یہ تحریر پیش کی تھی کہ اہل سنت و جماعت کے عقیدے میں اللہ تعالیٰ کے لئے مکان نہیں، نہ اس کے لئے فوق یا تحت کوئی جہت ہو سکتی ہے۔ اور بحر الرائق و عالمگیری کی یہ عبارت :

یکفر باثبات المکان للہ تعالیٰ یعنی اللہ تعالیٰ کے لئے مکان ماننے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے۔

اور فتاویٰ امام اجل قاضی خاں کی یہ عبارت :  
ما جل قال خدائے بر آسمان می داند کہ من چیزے ندارم بیکون کفر لان اللہ تعالیٰ منزہ عن المکان علیہ

اور فتاویٰ خلاصہ کی یہ عبارت :  
لو قال زردبان بنہ و با آسمان بر آئے و با خدا جنگ کن یکفر، لانه اثبت المکان للہ تعالیٰ۔

اگر کوئی یہ کہے نیزہ لے اور آسمان پر جا اور خدا سے جنگ کر، تو کافر ہو جائے گا کیونکہ اس نے اللہ تعالیٰ کے لئے مکان مانا (ت) (دیکھو کوکبہ شہابیہ)

انھیں مجسمہ گستاخ کے تازہ افراخ سے ایک صاحب سہوائی بکاسی گمراہ ہزاری عنسلام نواب بھوپال قنوجی آنجنائی اندر نواس فتنہ خواہیدہ کے بادی و بانی اور اس شہرت قدوس جل جلالہ

|       |                          |                               |
|-------|--------------------------|-------------------------------|
| ۱۴۱ ص | سہیل اکیڈمی لاہور        | باب پنجم در النیات            |
| ۲۵۹/۲ | فوری کتب خانہ پشاور      | کتاب السیر الباب التاسع       |
| ۱۲۰/۵ | ایچ ایم سعید کمپنی کراچی | باب احکام المرتدین            |
| ۸۸۴/۴ | نوٹکسٹور ٹکھنوں          | باب مایکون کفر من المسلم      |
| ۳۸۴/۴ | مکتبہ جمعیہ کونہ         | کتاب الفاذا الکفر فصل ۲ جنس ۲ |

کی شان میں مدعیِ محبوبِ حبیبی و مکانی ہوئے، چہارم محرم الحرام ۱۳۱۸ ہجریہ قدسیہ کو اس باب اور انہیں صاحب کے متعلق دو امر دیگر میں حضرت تاج الحقیقین عالم اہلسنت دام ظلہم العالی سے استفسار ہوا حضرت نے نفس حکم نہایت اجمال ارشاد فرمایا: پورے دو مہینے کے بعد بہت دشمن صفر کو ان کے متعلق ایک پریشان تحریر گراہی و جہالت و سفاہت و ضلالت کی بولتی تصویر آئی ایسے ہذیان کیا قابل التفات مگر حفظ عقائد عوام و نصرت سنت و اسلام کے لحاظ سے یہ چند سطور لوجہ اللہ مسطور اہل حق بنگاہ انصاف نظر فرمائیں اور امر عقائد میں کسی گمراہ مکار کے کہنے میں نہ آئیں، و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب (مجھے توفیق صرف اللہ تعالیٰ سے ہے اسی پر میں نے توکل کیا ہے اور اسی کی طرف میرا رجوع ہے۔)

مسئلہ از سہسوان قاضی محلہ مرسلہ حاجی فرحت علی صاحب ۴ محرم ۱۳۱۸ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص یہ کہے کہ اللہ رب العزت عرش پر بیٹھا ہے اور کہیں نہیں ہے شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

### الجواب

اللہ عز وجل مکان و جہت و جلوس و غیرہ تمام عوارض جسم و جسمانیات و عیوب و نقائص سے پاک ہے۔ یہ لفظ کہ اس شخص نے کہا سخت گمراہی کے معنی دیتا ہے اس پر توبہ لازم ہے عقیدہ اپنا مطابق اہل سنت کرے۔ واللہ الہادی۔

### نقل تحریر ضلالت تخمیر از نجدی بقیر

مسئلہ اللہ تعالیٰ کا عرش پر ہی ہونا۔

### الجواب

الرحمن علی العرش استوی اللہ تعالیٰ عرش پر بیٹھا یا چڑھایا ٹھہرا۔ ان تین معنی کے سوا اس آیت میں جو کوئی اور معنی کے گاؤہ بدعتی ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام شریف میں سأت جبکہ اس مضمون کو ذکر فرمایا ہے۔ دیکھو فتح الرحمن تفسیر قاری شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی و تفسیر موضح القرآن

وہو فی مکاتذ (اور وہ اپنے مکان میں ہے۔ ت)

اور مشکوٰۃ کے باب الاستغفار والتوبہ میں مسند احمد کی حدیث میں وارد ہے کہ :  
وعزتی وجلالی واسمائی وعلائی وکافی الخ۔ میری عزت، میرے جلال اور میرے مکان کی قسم (ت)  
ہاں جن صفات سے کلام شارع ساکت ہے اُن میں سکوت لازم ہے بعض اشخاص بریلی نے  
جو علم منقول و عقائد اہل حق سے بے بہرہ ہیں اس عقیدہ صحیح کے معتقد کو بزدل و گمراہ بنایا و ما  
لہم بد من علم<sup>۱۱</sup> (ان کو اس کا علم نہیں۔ ت) ایسے شخص سے اہل اسلام کو بچنا چاہئے۔

## ضرب قہاری

17 12 12

مسلمانو! دیکھو اس گمراہ نے ان چند سطور میں کیسی کیسی جہالتیں ضلالتیں تناقض سفاہتیں اللہ و رسول پر افتراء و کتب پر تہمتیں بھردی ہیں :

۱۔ اولاً ادعا کیا کہ استوار علی العرش میں بیٹھنے، چڑھنے، ٹھہرنے کے سوا جو کوئی اور معنی کچھ بدعتی ہے اور اسی کی سند میں بکمال جرات و بیحیائی اُن نو کتابوں کے نام لگن دئے۔

ثانیاً زعم کیا کہ احاطۃ الہی صرف از روئے علم ہے حالانکہ اس مسئلہ کا یہاں کچھ ذکر نہ تھا مگر اس نے اس بیان سے اپنی وہ گمراہی پالنی چاہی ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر ہے اور عرش کے سوا

سورة القرآن الكريم ١٢/٦٥

۱۱۳۰/۲ صحیح بخاری کتاب التوحید باب قول اللہ تعالیٰ وکلم اللہ موسیٰ علیہما السلام قدیمی کتب خانہ کراچی

٢٠٤ ص ٢٠٤

۲۸/۵۳ القرآن الکریم



پیدا کرنا یا یہ انھیں معنی سوم کے قریب ہے جو اوپر گزرے۔  
**ضرب ۳۵:** اس سورۃ اور سورۃ فرقان کے سوا کہ وہاں استوار کی تفسیر سے سکوت مطلق ہے  
 باقی پانچوں جگہ اُس کے معنی استیلاء و غلبہ و قابو ہائے۔ حدید میں ہے،  
 ثم استوی استولی علی العرش (پھر عرش پر استوار فرمایا۔ ت)

رعد میں ہے،

استولی بالاعتداس و نفوذ السلطان

اعتدال اور حکومت کا مانگ ہوا۔ (ت)

اعراف میں ہے،

اضاف الاستیلاء الی العرش وان  
 کان سبحانه وتعالی مستولیا علی  
 جمیع المخلوقات لان العرش اعظمها  
 واعلاها  
 یعنی اللہ تعالیٰ کا قابو اس کی تمام مخلوقات پر  
 ہے خاص عرش پر قابو ہونے کا ذکر اس لئے  
 فرمایا کہ عرش سب مخلوقات سے جسامت میں  
 بڑا اور سب سے اوپر ہے۔

**ضرب ۳۶:** سورۃ طہ میں بعد ذکر معنی استیلاء ایک وجہ یہ نقل فرمائی،

لما کان الاستواء علی العرش وهو  
 صیر الملك مما یردف الملك جعلوه  
 کنایة عن الملك فقال استوی فلان  
 علی العرش ای ملک وان لم یقعد  
 علی السیر البتہ وهذا کقولک  
 ید فلان مبسوطة ای جواد وان  
 لم یکن له ید سا  
 یعنی جبکہ تخت نشینی آثار شاہی سے ہے تو عرف  
 میں تخت نشینی بولتے اور اس سے سلطنت مراد  
 لیتے ہیں، کہتے ہیں فلاں شخص تخت نشین ہوا یعنی  
 بادشاہ ہوا اگرچہ اصلاً تخت پر نہ بیٹھا ہو جس  
 طرح تیرے اس کہنے سے کہ فلاں کا ہاتھ کشادہ  
 ہے اُس کا سخی ہونا مراد ہوتا ہے اگرچہ وہ  
 سرے سے ہاتھ ہی نہ رکھتا ہو۔

حاصل یہ کہ استوار علی العرش بمعنی بادشاہی ہے حقیقتہً بیٹھنا ہرگز لازم نہیں، جب

|       |                       |          |                                 |      |       |      |      |
|-------|-----------------------|----------|---------------------------------|------|-------|------|------|
| ۲۲۳/۴ | دارالکتب العربی بیروت | آیۃ ۴/۵۷ | لہ مدارک التنزیل (تفسیر التفسی) | ۲/۱۳ | ۲۴۱/۲ | ۵۶/۲ | ۴۸/۳ |
| ۲۴۱/۲ | "                     | "        | "                               | "    | "     | "    | "    |
| ۵۶/۲  | "                     | "        | "                               | "    | "     | "    | "    |
| ۴۸/۳  | "                     | "        | "                               | "    | "     | "    | "    |

کہیں نہیں۔  
**ثالثاً** منہ بھر کر اُس ستوج قدوس کو گالی دی کہ اس کے لئے مکان ثابت ہے، عرش اس کا مکان ہے، اور اس کے ثبوت میں بزورِ زبان دو حدیثیں نقل کر دیں۔  
 سابعاً یہ تین دعوے تو منطوق عبارت تھے مفہوم استثنائے بتایا کہ استواء علی العرش کے معنی اللہ تعالیٰ کا عرش پر بیٹھنا، چڑھنا، ٹھہرنا مطابق سنت ہیں۔  
 خاصاً اپنے معبود کو بیٹھانے، چڑھانے، ٹھہرانے ہی پر قناعت نہ کی بلکہ ان لفظوں کے مفہوم سے کہ جن صفات سے کلامِ شارع ساکت ہے اُن میں سکوت لازم ہے تمام متشابہات استواء کی طرح انھیں معافی پر جمولی کر لیں جو اُن کے ظاہر سے مفہوم ہوتے ہیں۔  
 سادساً بادِ وصف ان کے اصل دعویٰ یہ ہے کہ خدا عرش کے سوا کہیں نہیں۔  
 ہم بھی ان چھ باتوں کی بعونہ تعالیٰ اسی ترتیب پر چھ تپانچوں سے خبر لیں اور سب توں تپانچے میں دوسرے باقیہ کے متعلق اجمالی گوشمالی کریں وباللہ التوفیق۔

## پہلا تپانچہ

گمراہ نے ادعا کیا کہ اللہ تعالیٰ کے بیٹھنے، چڑھنے، ٹھہرنے کے سوا جو کوئی اور معنی استواء کے کچھ بدعتی ہے، اور اس پر اُن نو کتابوں کا حوالہ دیا۔  
**ضرب اول**؛ فقیر نے اگر یہ التزام نہ کیا ہوتا کہ اُس کی گمانی ہوئی کتابوں سے سند لاؤں گا تو آپ سیر دیکھتے کہ یہ تپانچہ اس گمراہ کو کیونکر خاک و خون میں لٹاتا مگر اجمالاً اقوال مذکورہ بالا ہی ملاحظہ ہو جائیں کہ اس گمراہ نے کس کس امامِ دین و سنت کو بدعتی بنا دیا، امام ابو الحسن علی ابن بطالی، امام ابن حجر عسقلانی، امام ابو طاہر قزوینی، امام عارف شعرائی، امام جلال الدین سیوطی، امام اسماعیل ضریر حتیٰ کہ خود امام اہلسنت سیدنا امام ابو الحسن اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین، تو کم از کم اس ضرب کو ساکت ضرب سمجھتے بلکہ تیرہ کہ امام نسفی و امام بیہقی و امام بنوی و امام علی بن محمد ابو الحسن طبری و امام ابوبکر بن خورک و امام ابو منصور بن ابی ایوب کے اقوال عنقریب آتے ہیں۔ یہ حضرات بھی اس بدعتی کے طور پر معاذ اللہ بدعتی ہوئے، اور بیسٹ ضرب اوپر گزریں جملہ تینتیس ہوئیں، آگے چلے اور اب صرف اس کے مستندوں سے اس کی خبر لیجئے۔

**ضرب ۴۴**؛ مدارک شریف سورۃ سجدہ میں استواء علی العرش کا حاصل اس کا احداث اور

خلق کے باب میں یہ محاورہ ہے جن کا اٹھنا بیٹھنا سب ممکن تو خالق عز وجل کے بارے میں اُس سے معاذ اللہ حقیقۃً بیٹھنا سمجھ لینا کیسا ظلم صریح ہے۔

**ضرب ۳۷:** معالم سورة اعراف کا بیان تو وہ تھا کہ اہلسنت کا طریقہ سکوت ہے اتنا جانتے ہیں کہ استوار اللہ تعالیٰ کی ایک صفت ہے اور اس کے معنی کا علم اللہ کے سپرد ہے، یہ طریقہ سلف صالحین تھا، سورۃ رعد میں استوار کو علو سے تاویل کیا۔ یہ معنی دوم ہیں کہ اوپر گزرے۔  
**ضرب ۳۸:** امام بیہقی نے کتاب الاسماء میں دربارۃ استوار ائمہ متقہ میں کا وہ مسلک ارشاد فرمایا جس کا بیان اوپر گزرا۔ پھر فرمایا:

وذهب ابو الحسن علي بن اسمعيل الاشعري الى ان الله تعالى جل ثناؤه فعل في العرش فعلا استواء كما فعل في غيره فعلا نسماه رزقا او نعمة او غيرها من افعاله ثم لم يكف الاستواء الا انه جعله من صفات الفعل لقوله تعالى ثم استوى على العرش و ثم للتراخي والتراخي انما يكون في الافعال وافعال الله تعالى توجد بلا مباشرة منه اياها ولا حركة يله

یعنی امام اہلسنت امام ابو الحسن اشعری نے فرمایا کہ اللہ عز وجل نے عرش کے ساتھ کوئی فعل فرمایا ہے جس کا نام استوار رکھا ہے جیسے من و تو زید و عمرو کے ساتھ افعال فرمائے اور اُن کا نام رزق و نعمت وغیرہ رکھا اُس فعل استوار کی کیفیت ہم نہیں جانتے اتنا ضرور ہے کہ اُس کے افعال میں مخلوق کے ساتھ ملنا چھونا، اُس سے لگا ہوا ہونا یا حرکت کرنا نہیں جیسے بیٹھے چرھنے وغیرہ میں ہے اور استوار کے فعل ہونے پر دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا پھر عرش پر استوار کیا تو معلوم ہوا کہ استوار حادث ہے پہلے نہ تھا اور حادث افعال میں ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ کی صفات ذات حدوث سے پاک ہیں، تو ثابت ہوا کہ استوار اللہ تعالیٰ کی کوئی صفت ذاتی نہیں بلکہ اس کے کاموں میں سے ایک کام ہے جس کی کیفیت ہمیں معلوم نہیں۔

لے کتاب الاسماء والصفات للبیہقی باب ما جاء في قول الله تعالى الرحمن على العرش استوى المكتبة الاثرية ساکنہ مل شیخ پورہ ۱۵۲



مجلس

صفات الذات وكلمة ثم تعلقت بالمستوى  
عليه ، لا بالاستواء وهو كقوله عز وجل  
”ثم الله شهيد على ما يفعلون“ يعني  
ثم يكون عملهم فيشهد له وقد أشار  
ابو الحسن على بن اسمعيل الى هذه  
الطريقة حكاية ، فقال وقال بعض  
اصحابنا انه صفة ذات ولا يقال لم  
يزل مستويا على عرشه كما ان العلم  
بان الاشياء قد حدثت من صفات  
الذات ، ولا يقال لم يزل  
عالما بان قد حدثت ولما حدثت  
بعدي

ضرباً ۴۱ : پھر امام اہلسنت قدس سرہ  
و جوابی ہوا الاول وهو ان الله مستوی  
على عرشه وانه فوق الاشياء بائن  
منها بمعنى انها لا تحله ولا يحلها  
ولا يمسها ولا يشبهها وليست  
البنونة بالعزلة ، تعالى الله  
مرئياً عن الحلول والمماسه  
علواً كبيراً ۴۲

دیکھو ائمہ اہلسنت بیٹھے، چڑھنے، ٹھہرنے کی کیسی جڑ کاٹ رہے ہیں۔

کتاب الاسماء الصفا للبيهقي باب ما جاء في قول الله تعالى الرحمن على العرش استوى المكتبة الاثرية سانكله بلخ خيبر ۱۳۲۰

**ضرب ۴۲:** پھر امام اہلسنت سے نقل فرمایا،

وقد قال بعض اصحابنا ان الاستواء  
یعنی بعض ائمہ اہلسنت نے فرمایا کہ صفت  
صفة الله تعالى ينفي الاعوجاج  
استوار کے معنی ہیں کہ اللہ عزوجل کجی سے  
عنه پاک ہے۔

**اقول** (میں کہتا ہوں۔ ت) اس تقدیر پر استوار صفات سلبیہ سے ہوگا جیسے غنی یعنی  
کسی کا محتاج نہیں، یونہی مستوی یعنی اس میں کجی اور اعوجاج نہیں اور اب علی غرہ مستقر ہوگا  
اور اسی علو ملک و سلطان کا مفید اور شہ تر اخی فی الذکر کے لئے، کقولہ تعالیٰ ثم قال  
من الذين آمنوا (پھر ایمان والوں میں ہوا۔ ت) و قوله تعالیٰ خلقه من تراب ثم قال له  
كن فيكون (اس کو مٹی سے پیدا کیا پھر اس کو تھرایا ہو جا، تو وہ ہو گیا۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم  
**ضرب ۴۳:** پھر امام استاذ ابو منصور ابن ابی ایوب سے نقل فرمایا کہ انھوں نے مجھے لکھ بھیجا،

ان كشيرا من متاخري اصحابنا ذهبوا  
یعنی بہت متاخرین علمائے اہل سنت اس طرف  
الى ان الاستواء هو القهر والقلية  
گئے کہ استوار بمعنی قہر و غلبہ ہے، آیت کے  
ومعناه ان الرحمن غلب العرش و  
معنی یہ ہیں کہ الرحمن عز وجلالہ عرش پر غالب اور  
قهره، وفائدہ اخبار عن قهره  
اس کا قاہر ہے، اور اس ارشاد کا فائدہ یہ  
مملوكاته، وانها لم تقهره وانما  
خبر دینا ہے کہ مولیٰ تعالیٰ اپنی تمام مملوکات پر  
خص العرش بالذکر لانه اعظم  
قابو رکھتا ہے مملوکات کا اس پر قابو نہیں۔  
المملوكات فنبه بالا على على الادنى،  
اور عرش کا خاص ذکر اس لئے فرمایا کہ وہ  
قال والاستواء بمعنى القهر و  
جسامت میں سب مملوکات سے بڑا ہے تو  
القلية شائع في اللغة كما  
اس کے ذکر سے باقی سب پر تنبیہ فرمادی اور  
يقال استوعب فلان على الناحية  
استوار بمعنی قہر و غلبہ زبان عرب میں شائع ہے  
اذا غلب اهلها وقال الشاعر في  
پھر نثر و نظم سے اس کی نظیریں پیش کیں کہ

لہ کتاب الاسماء والصفات للبیہقی باب ما جاء في قول الله تعالى الرحمن على العرش استواء المكتبة الاثرية ساہلہ علی شیخ پورہ ۱۵۲

لہ القرآن الکریم ۱۴/۶۰

لہ " " ۵۹/۳



بشر بن مروان سے  
قد استوی بشر علی العراق  
من غیر سیف و دم مہرانی  
یریدانہ غلب اہلہ من  
غیر محاربة لہ  
مگر اہ و ہایو! تم نے دیکھا کہ تمہاری ہی پیش کردہ کتابوں نے تمہیں کیا کیا سزائے کردار کو پہنچایا  
مگر تمہیں جیا کہاں!

## دوسرا تپانچہ

جاہل بے خود نے بک دیا کہ اللہ تعالیٰ کا احاطہ فقط از روئے علم ہے اس میں اللہ عز و جل کی  
قدرت کا بھی منکر ہوا، اللہ عز و جل کی صفت بصر سے بھی بے بصر ہوا، اپنی مستندہ کتابوں کا بھی غلط  
کیا، خود اپنی بیسودہ تحریر سے بھی تناقض و اختلاف کیا۔ وجہ سنتے،  
ضرب ۳۴؛ قال اللہ تعالیٰ،  
الا انہم فی مریۃ من لقاء ربہم  
الا انہ بکل شیء محیط لہ  
ضرب ۳۵؛ قال اللہ تعالیٰ،  
وکان اللہ بکل شیء محیط لہ  
ضرب ۳۶؛ قال اللہ تعالیٰ،  
واللہ من وراءہم محیط لہ  
ان تینوں آیتوں میں اللہ عز و جل کو محیط بتایا ہے، احاطہ علم کی آیت جدا ہے،  
اللہ ان کے آس پاس سے محیط ہے۔  
اللہ ہر شے کو محیط ہے۔

۱۔ کتاب الامار والصفاء للبیہقی باب جار فی قول اللہ تعالیٰ الرحمن علی ہر شے استوی المکتبۃ الاثریۃ سانگلہ پل شیخوپورہ ۱۵۳/۲

۲۔ العتہ آن الکریم ۵۴/۳۱

۳۔ " " ۱۲۶/۴

۴۔ " " ۲۰/۸۵

وان الله قد احاط بكل شيء علماً ۵ بیشک اللہ تعالیٰ کا علم ہر شے کو محیط ہے (ت)

ضرب ۴۷: ترجمہ رفیعہ میں ہے:

”خبردار ہو تحقیق وہ بیچ شک کے ہیں ملاقات پروردگار اپنے کی سے، خبردار ہو تحقیق وہ ہر چیز کو گھیر رہا ہے“

ضرب ۴۸: اُسی میں ہے:

”اور ہے اللہ ساتھ ہر چیز کے گھیرنے والا“

ضرب ۴۹: اُسی میں ہے:

”اور اللہ اُن کے پیچھے گھیر رہا ہے“

ضرب ۵۰: موضح القرآن میں ہے:

”سُننا ہے وہ دھوکے میں ہیں اپنے رب کی ملاقات سے، سُننا ہے وہ گھیر رہا ہے ہر چیز کو“

ضرب ۵۱: اُسی میں زیر آیت ثانیہ ہے:

”اور اللہ نے اُن کے گرد سے گھیرا ہے“

ان دونوں تیرے مستند مترجموں نے بھی یہ احاطہ خود اللہ عزوجل ہی کی طرف نسبت کیا۔

ضرب ۵۲: اُسی میں زیر آیت ثانیہ ہے:

”اللہ کے ڈھب میں ہے سب چیز“

یہ احاطہ از روئے قدرت لیا۔

ضرب ۵۳: جامع البیان میں زیر آیت اولیٰ ہے:

| ۱۔ القرآن الکریم ۱۲/۶۵ |                   |           |                              |       |             |
|------------------------|-------------------|-----------|------------------------------|-------|-------------|
| ۵۳۰ و ۵۲۹ ص            | ممتاز کمپنی لاہور | آیت ۵۴/۴۱ | ترجمہ شاہ رفیع الدین         | ۱۲/۶۵ | ۵۳۰ و ۵۲۹ ص |
| ۱۰۹ ص                  | ممتاز کمپنی لاہور | ۱۲۶/۴     | ” ” ”                        | ” ” ” | ۱۰۹ ص       |
| ۶۵ ص                   | ” ” ”             | ۱۲/۸۵     | ” ” ”                        | ” ” ” | ۶۵ ص        |
| ۵۱۱ ص                  | ممتاز کمپنی لاہور | ۱۲۱       | ترجمہ و تفسیر شاہ عبد القادر | ” ” ” | ۵۱۱ ص       |
| ۷۱۶ ص                  | ” ” ”             | ” ” ”     | ” ” ”                        | ” ” ” | ۷۱۶ ص       |
| ۱۲۰ ص                  | ” ” ”             | ” ” ”     | ” ” ”                        | ” ” ” | ۱۲۰ ص       |

الكل تحت علمه وقدرته.

یعنی سب اُس کے علم و قدرت کے نیچے ہیں۔

ضرب ۵۴ : زیر آیت ثانیہ ہے :

۵۴: زیرایت مایہ ہے: بعلمہ و قدرتہ اللہ علم و قدرت دونوں کی رُو سے محیط ہے۔

**ضرب ۵۵:** مدارک شریف میں زیر آیت شامل ہے:

یعنی اللہ اُن کے احوال کا عالم اور اُن پر قادر ہے وہ اسے عاجز نہیں کر سکتے۔

عَالَمٌ بِأَحْوَالِهِمْ وَقَادِرٌ عَلَيْهِمْ وَهُمْ

لا يعجزونه.

ضرب ۵۶: کتاب الاسما میں ہے:

اسم الہی محیط کے مغزے کمال علم و قدرت کی طرف راجع ہیں۔

المحيط مرجع الى كمال العلم و

القدس

۱۱۔ برے مستندوں نے احاطہ فقط از روئے علم ہونا کیسا باطل کیا۔

ضرب ۵: اللہ عزوجل کی بصر بھی محیط ہے، قال تعالیٰ:

انہ بکل شی بصرہ

ضرب ۵۸: اس کا سمع بھی محیط اشیا ہے۔

جیسا کہ عالم اہلسنت نے ”سبحان السبوح“ کے منہات میں اس کی تحقیق فرمائی ہے (ت)

في منتهيات سبخن السدوح -

**ضرب ۵۹:** قدرت بھی محیط ہے، قال تعالیٰ:

ام اللہ علیٰ کل شیء قدير ۝ بیشک اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے (ت)

ضرب ۶۰ : خالقیت بھی محیط ہے ، قال تعالیٰ :

اللہ تعالیٰ ہر شے کا خالق ہے پس اسی کی عبادت کرو۔ (ت)

دار نشر الكتب الاسلاميه نجف العراق ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤ م

124/1 " " " " " 124/2 " " " " " 124/3

۵۳، دارالتبلیغ (تفسیر النبی) ۲۰/۸۵ دارالکتاب العربی بیروت ۳۴۴/۲

٢٤ من الاسماء والصفات المصنوعة: جماع النواب ذكر الاسماء التي تقع في التشبيه الى المكتبة الاثرية ساكنة على سنجو بورد ١/٢

٥٥ القرآن الكريم ١٩/٤ ٥٦ القرآن الكريم ٢٠/٢ و ١٠٦/٢ و ١٠٩/٢ و ١٣٨/٢ وغيره

102/4 " " 5



ضرب ۶۱ : مالکیت بھی محیط ہے ، قال تعالیٰ :

بیدہ ملکوت کل شئ۔ لے اسی کے ہاتھ میں ہر چیز کا قبضہ ہے (ت)  
اس بے خود و بانی نے فقط از روئے علم کہہ کر ان تمام صفات الہیہ کے احاطہ سے انکار کر دیا ، آنکھیں  
رکھتا ہو تو سوچے کہ اپنی گہری جہالت کی گھاٹ پ اندھیری میں کتنی آیتوں کا رد کر گیا۔  
بالجہد اگر مذہب متفقہ میں لیجئے تو پہلے ایمان لائے کہ ہمارے مولیٰ تعالیٰ کا علم محیط ہے جیسا کہ  
سورۃ طلاق میں فرمایا ، اور احاطہ علم کے معنی ہمیں معلوم ہیں کہ

لا یعزب عنه مثقال ذرۃ فی السموات ولا فی الارض لے اس سے غائب نہیں ذرہ بھر کوئی چھوٹا سا شے ہیں  
اور نہ زمین میں۔ (ت)

اور ہمارا مولیٰ عز وجل محیط ہے جیسا کہ سورۃ نسا ، سورۃ فصلت و سورۃ بردج میں ارشاد فرمایا  
اور اس کا احاطہ ہماری عقل سے وراثہ ہے۔

امتابہ کل من عند ربنا۔ ہم اس پر ایمان لائے سب ہمارے رب  
کے پاس سے ہے۔ (ت)

اور اگر مسلک متاخرین چلے تو اللہ تعالیٰ جس طرح از روئے علم محیط ہے یونہی از روئے قدرت  
از روئے سمع و از راہ بصر و از بہت ملک و از وجہ خلق و غیر ذلک ، تو فقط علم میں احاطہ منحصر کر دینا ان  
سب صفات و آیات سے منکر ہو جانا ہے۔

ضرب ۶۲ : بیوقوف چند سطر بعد مانے گا کہ جتنی صفتیں کلام شائع میں وارد ہیں ان سے سکوت  
نہ ہو گا یہاں احاطہ ذات سے سکوت کیسا ، انکار کر گیا مگر وہ بانی را حافظہ نباشد ، یہ کیسا صریح  
تناقض ہے۔

### تیسرا تپانچہ

اصل تپانچہ قیامت کا تپانچہ جس سے محتمی گمراہی کا مہم ہو جائے  
بد مذہب گمراہ نے صاف بک دیا کہ اس کا معبود مکان رکھتا ہے عرش پر بستا ہے

۱۔ القرآن الحکیم ۸۳/۲۶

۲۔ ۲/۲۴

۳۔ ۶/۳



**ضرب ۱۷:** امام بیہقی کتاب الاسماء والصفات میں امام اہل ابو عبد اللہ حلیمی سے زیر اسم پاک متعالی نقل فرماتے ہیں،

معناه المرتفع عن امت یجوز علیہ  
ما یجوز علی المحدثین من الامن واج  
والاولاد والجوارح والاعضاء واتخاذ  
السیر للجلوس علیہ، والاحتجاب  
بالستور عن ان تنفذ الابصار الیہ، و  
الانتقال من مکان الی مکان، و نحو  
ذلك فان اثبات بعض هذه الاشياء  
یوجب النہایة، وبعضها یوجب الحاجة،  
وبعضها یوجب التعلیل والاستحالة، و  
شیء من ذلك غیر لائق بالقدیم  
ولا جائز علیہ

یعنی نام الہی متعالی کے یہ معنی ہیں کہ اللہ  
عز وجل اس سے پاک و منزہ ہے کہ جو باتیں  
مخلوقات پر روا ہیں جیسے جرو، بیٹا، آلات،  
اعضاء، تخت پر بیٹھنا، پروں میں چھپنا، ایک  
مکان سے دوسرے کی طرف انتقال کرنا (جس  
طرح چڑھنے اترنے، چلنے، ٹھہرنے میں ہوتا  
ہے) اس پر روا ہو سکیں اس لئے کہ ان میں  
بعض باتوں سے نہایت لازم آئے گی بعض سے  
احتیاج بعض سے بدلنا متغیر ہونا اور ان میں سے  
کوئی امر اللہ عز وجل کے لائق نہیں، نہ اس  
کے لئے امکان رکھے۔

کیوں پچھتائے تو نہ ہو گے کتاب الاسماء کا حوالہ دے کر، تفت ہزار تفت و بابیہ مجسمہ کی  
بے حیائی پر۔

**ضرب ۱۸:** باب ماجاء فی العرش میں امام سلیمان خطابی علیہ الرحمۃ سے نقل فرماتے ہیں،  
لیس معنی قول المسلمین ان الله تعالى  
استوی علی العرش هو انه مما س له، او  
ممكن فيه، او متحيز في جهة  
من جهاته، لكنه بائن من جميع خلقه،  
وانما هو خبر جاء به التوقيف  
فقلنا به، ونفينا عنه التكيف  
اذ ليس كمثله شيء وهو

مسلمانوں کے اس قول کے کہ اللہ تعالیٰ عرش  
پر ہے، یہ معنی نہیں کہ وہ عرش سے لگا ہوا ہے  
یا وہ اس کا مکان ہے یا وہ اس کی کسی جانب  
میں ٹھہرا ہوا ہے بلکہ وہ تو اپنی تمام مخلوق سے  
نرا الہ ہے یہ تو ایک خبر ہے کہ شرع میں وارد  
ہوئی تو ہم نے مافی اور چگونگی اس سے دور و  
مسلوب جانی اس لئے کہ اللہ کے مشابہ کوئی

۱۔ کتاب الاسماء والصفات للبیہقی جامع اجواب ذکر الاسماء التي تقع في التشبيه المكتبة الاشريہ ساکبہ مل شیخوہ ۴۲۹



کمال دُوری و بعدیر ہو جائے کہ وہاں ہی اللہ ہی ذات چاہی اور نہ کسی اور کی۔

۱ کتاب الاسماء والصفات باب ما یجاء فی العرش والعرسی المکتبۃ الاثریہ سانگلہ علی شیخ پورہ ۱۳۹/۲

۲ کتاب الاسماء والصفات للبیشی جامع الابواب ذکر الاسماء التي تتبع نفی التشبیہ المکتبۃ الاثریہ سانگلہ علی ۱۴۲/۲

" " " " " " " " " " " "

مکان میں موجود ہونا محال، اور یہ اُس سے بھی شیعہ تر ہے کہ عرش تا فرش تمام مکانات بالا و زیریں دفعۃً اُس سے بھرے ہوئے مانو کہ تجزیہ وغیرہ صد ہا استحالے لازم آنے کے علاوہ معاذ اللہ اللہ تعالیٰ کو اسفل و ادنیٰ کہنا بھی صحیح ہو گا لا جرم قطعاً یقیناً ایمان لانا پڑے گا کہ عرش و فرش کچھ اُس کا مکان نہیں، نہ وہ عرش میں ہے نہ ماتحت الثریٰ میں، نہ کسی جگہ میں، ہاں اس کا علم و قدرت و سمیع و بصیر ملک ہر جگہ ہے جس طرح امام ترمذی نے جامع میں ذکر فرمایا۔

**ضرب ۷۶:** پھر فرمایا،

واستدل بعض اصحابنا فی نفی المکات  
عنه تعالیٰ بقول النبی صلی اللہ تعالیٰ  
عليه وسلم انت الظاهر فليس  
فوقك شئ وانت الباطن فليس  
دونك شئ "واذا لم يكن  
فوقه شئ ولا دونه  
شئ لم يكن في مكان"۔

یعنی اور بعض ائمہ اہلسنت نے اللہ عز و جل  
سے نفی مکان پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کے اس قول سے استدلال کیا کہ اپنے رب  
عز و جل سے عرض کرتے ہیں تو ہی ظاہر ہے تو  
کوئی تجھ سے اُوپر نہیں، اور تو ہی باطن ہے تو  
کوئی تیرے نیچے نہیں۔ جب اللہ عز و جل سے  
نہ کوئی اُوپر ہوا نہ کوئی نیچے تو اللہ تعالیٰ کسی مکان  
میں نہ ہوا۔

یہ حدیث صحیح مسلم شریف و سنن ابی داؤد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
ورواہ البیہقی فی الاسم الاول والاخر (اسے بھیجی نے اسم اول و آخر میں ذکر کیا ہے۔ ت)  
اقول حاصل دلیل یہ کہ اللہ عز و جل کا تمام امکانہ زیر و بالا کو بھرے ہونا تو بدایتہً محال ہے  
ورنہ وہی استحالے لازم آتیں، اب اگر مکان بالا میں ہو گا تو اشیاء اس کے نیچے ہوں گی اور مکان  
زیریں میں ہو گا تو اشیاء اُس سے اُوپر ہوں گی اور وسط میں ہو گا تو اُوپر نیچے دونوں ہونگی حالانکہ  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، نہ اس سے اُوپر کچھ ہے نہ نیچے کچھ۔ تو واجب ہوا  
کہ مولے تعالیٰ مکان سے پاک ہو۔

**ضرب ۷۷:** عرش و فرش جس جگہ کو معاذ اللہ مکان الہی کہو اللہ تعالیٰ ازل سے اس میں  
مشکن تھا یا اب تمکن ہوا، پہلی تقدیر پر وہ مکان بھی ازل میں تھا اور کسی مخلوق کو ازل ماننا باجماع مسلمان

کفر ہے دوسری تقدیر پر اللہ عز وجل میں تغیر آیا اور یہ خلاف شان الہیت ہے۔  
**ضرب ۷۸:** اقول مکان خواہ بُعد ہو ہوم ہو یا مجرد یا سطح حاوی مکین کو اس کا محیط ہونا لازم محیط یا تماس بعض شے مکان بعض یا بعض مکان ہے نہ مکان شے، مثلاً ٹوپی کو نہیں کہہ سکتے کہ پہننے والے کا مکان۔ تم جوتا پہنے ہو تو یہ نہ کہیں گے کہ تمہارا مکان جوتے میں ہے، تو عرش اگر معاذ اللہ مکان الہی ہو لازم کہ اللہ عز وجل کو محیط ہو، یہ محال ہے۔ قال اللہ تعالیٰ: وکان اللہ بکل شئ محیطاً اللہ تعالیٰ عرش و فرش سب کو محیط ہے۔ وہ احاطہ بعقل سے ور اسے اور اس کی شان قدوسی کے لائق ہے اس کا غیر اسے محیط نہیں ہو سکتا۔

**ضرب ۷۹:** نیز لازم کہ اللہ عز وجل عرش سے چھوٹا ہو۔

**ضرب ۸۰:** نیز محدود و محصور ہو۔

**ضرب ۸۱:** ان سب شناعتوں کے بعد جس آیت سے عرش کی مکانیت نکالی تھی وہی باطل ہو گئی، آیت میں عرش پر فرمایا ہے اور عرش مکان خدا ہو تو خدا عرش کے اندر ہو گا نہ کہ عرش پر۔

**ضرب ۸۲:** اقول جب تیرے نزدیک تیرا معبود مکانی ہوا تو دو حال سے خالی نہیں جز۔ لای تجزی کے برابر ہو گا یا اس سے بڑا، اول باطل ہے کہ اس تقدیر پر تیرا معبود ہر چھوٹی چیز سے چھوٹا ہوا، ایک دانہ ریگ کے ہزارویں لاکھویں حصے سے بھی کمتر ہوا، نیز اس صورت میں صدا آیات و احادیث عین وید و وجہ و ساق و غیرہ کا انکار ہو گا کہ جب متشابہات ظاہر پر محمول ٹھہریں تو یہاں بھی معانی مفہوم ظاہرہ مراد لینے واجب ہوں گے اور جز۔ لای تجزی کے لئے آنکھ، ہاتھ، چہرہ، پاؤں ممکن نہیں۔ اگر کہے وہ ایک ہی جز۔ ان سب اعضاء کے کام دیتا ہے، لہذا ان ناموں سے مستثنی ہوا تو یہ بھی باطل ہے کہ اولاً تو اس کے لئے یہ اشیاء مافی گئی ہیں نہ یہ کہ وہ خود یہ اشیاء ہے۔ ثانیاً با عیننا اور بلید ا کا کیا جواب ہو گا کہ جز۔ لای تجزی میں دو فرض نہیں کر سکتے اور مبسوطان تو صراحتہً اس کا ابطال ہے جو ہر فرد میں بسط کہاں، اور ثانی بھی باطل ہے کہ اس تقدیر پر تیرے معبود کے ٹکڑے ہو سکیں گے اس میں جسے فرض کر سکیں گے اور معبود حق عز جلالہ اس سے پاک ہے۔



**ضرب ۸۳:** اقول جو کسی چیز پر بیٹھا ہو اس کی تین ہی صورتیں ممکن، یا تو وہ بیٹھک اس کے برابر ہے یا اس سے بڑی ہے کہ وہ بیٹھا ہے اور جگہ خالی باقی ہے یا چھوٹی ہے کہ وہ پورا اس بیٹھک پر نہ آیا کچھ حصہ باہر ہے۔ اللہ عزوجل میں یہ تینوں صورتیں محال ہیں وہ عرش کے برابر ہو تو جتنے حصے عرش میں ہو سکتے ہیں اس میں بھی ہو سکیں گے، اور چھوٹا ہو تو اسے خدا کہنے سے عرش کو خدا کہنا اُدئے ہے کہ وہ خدا سے بھی بڑا ہے اور بڑا ہو تو بالفعل جسے متعین ہو گئے کہ خدا کا ایک حصہ عرش سے ملا ہے اور ایک حصہ باہر ہے۔

**ضرب ۸۴:** اقول خدا اس عرش سے بھی بڑا بنا سکتا ہے یا نہیں، اگر نہیں تو عاجز ہوا حالانکہ ان الله على كل شئ قدير (بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ ت) اور اگر ہاں تو اب اگر خدا عرش سے چھوٹا نہیں برابر بھی ہو تو جب عرش سے بڑا بنا سکتا ہے اپنے سے بڑا بھی بنا سکتا ہے کہ جب دونوں برابر ہیں تو جو عرش سے بڑا ہے خدا سے بھی بڑا ہے اور اگر خدا عرش سے بڑا ہے تو غیر متناہی بڑا نہیں ہو سکتا کہ لاتناہی ابعاد دلائل قاطعہ سے باطل ہے لاجرم بقدر متناہی بڑا ہو گا، مثلاً عرش سے دونا فرض کیجئے، اب عرش سے سوائی ڈیڑھ پون، دگنی تگنی مقداروں کو پوچھتے جانیے کہ خدا ان کے بنانے پر قادر ہے یا نہیں، جہاں انکار کرو گے خدا کو عاجز کہو گے اور اقرار کرتے جاؤ گے تو وہی مصیبت اڑے آئے گی کہ خدا اپنے سے بڑا بنا سکتا ہے۔

**ضرب ۸۵:** اقول یہ تو ضرور ہے کہ خدا جب عرش پر بیٹھے تو عرش سے بڑا ہو ورنہ خدا اور مخلوق برابر ہو جائیں گے یا مخلوق اس سے بڑی ٹھہرے گی، اور جب وہ بیٹھے والا اپنی بیٹھک سے بڑا ہے تو قطعاً اس پر پورا نہیں آ سکتا جتنا بڑا ہے اتنا حصہ باہر رہے گا تو اس میں دو حصے ہوئے ایک عرش سے لگا اور ایک الگ۔ اب سوال ہو گا کہ یہ دونوں حصے خدا ہیں یا جتنا عرش سے لگا ہے وہی خدا ہے باہر والا خدائی سے جدا ہے یا اس کا عکس ہے یا اُن میں کوئی خدا نہیں بلکہ دونوں کا مجموعہ خدا ہے، پہلی تقدیر پر دو خدا لازم آئیں گے دوسری پر خدا و عرش برابر ہو گئے کہ خدا تو اتنے ہی کا نام رہا جو عرش سے ملا ہوا ہے، تیسری تقدیر پر خدا عرش پر نہ بیٹھا کہ جو خدا ہے وہ الگ ہے اور جو لگا ہے وہ خدا نہیں، چوتھی پر عرش خدا کا مکان نہ ہوا کہ وہ اگر مکان ہے تو اُسے ٹکڑے کا جو اس سے ملا ہے اور وہ خدا نہیں۔

**ضرب ۸۶ :** اقول جو مکانی ہے اور جزو لای تجزے کے برابر نہیں اُسے مقدار سے مفر نہیں اور مقدار غیر متناہی بالفعل یا ظہل ہے اور مقدار متناہی کے افراد نا متناہی ہیں اور شخص معین کو اُن میں سے کوئی قدر معین ہی عارض ہوگی، تو لاجرم تیرا معبود ایک مقدار مخصوص محدود پر ہوا اس تخصیص کو علت سے چارہ نہیں مثلاً کروڑ گز کا ہے تو دو کروڑ کا کیوں نہ ہوا، دو کروڑ کا ہے تو کروڑ کا کیوں نہ ہوا، اس تخصیص کی علت تیرا معبود آپ ہی ہے یا اس کا غیر، اگر غیر ہے جب تو سچا خدا ہی ہے جس نے تیرے معبود کو اتنے یا اتنے گز کا بنایا، اور اگر خود ہی ہوتا ہم بہر حال اُس کا حادث ہونا لازم کہ امور متساویۃ النسبۃ میں ایک کی ترجیح ارادے پر موقوف، اور ہر مخلوق بالارادہ حادث ہے تو وہ مقدار مخصوص حادث ہوئی اور مقداری کا وجود بے مقدار کے محال، تو تیرا معبود حادث ہوا، اور تقدم الشی علی نفسه کا لازم علاوہ۔

**ضرب ۸۷ :** اقول ہر مقدار متناہی قابل زیادت ہے تو تیرے معبود سے بڑا اور اس کے بڑے سے بڑا ممکن۔

**ضرب ۸۸ :** اقول جہات فوق و تحت دو مفہوم اضافی ہیں ایک کا وجود بے دوسرے کے محال، ہر بچہ جانتا ہے کہ کسی چیز کو اوپر نہیں کہہ سکتے جب تک دوسری چیز نیچی نہ ہو، اور ازل میں اللہ عزوجل کے سوا کچھ نہ تھا۔ صحیح بخاری شریف میں عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

كان الله تعالى ولم يكن شئ غيره.

اللہ تعالیٰ تھا اور اس کے سوا کچھ نہ تھا۔  
تو ازل میں اللہ عزوجل کا فوق یا تحت ہونا محال، اور جب ازل میں محال تھا تو ہمیشہ محال رہے گا ورنہ اللہ عزوجل کے ساتھ حادث کا قیام لازم آئے گا اور یہ محال ہے۔ کتاب الاسماء والصفات میں امام ابو عبد اللہ علیہ السلام سے ہے:

اذا قيل لله العزيز فانما يراد به  
الاعتراض له بالقدم الذي  
لا يتهيأ معه تغيرة عما له يزل  
عليه من القداسة والقوة، و

جب اللہ تعالیٰ کو عزیر کہا جائے تو اس سے  
اس کے قدم کا اعتراض ہے کہ جس کی بنا پر ازل سے اسکی  
قدرت و طاقت پر کوئی تغیر نہیں ہوا، اور اللہ تعالیٰ  
کہ پاکیزگی کی طرف راجع ہے ان چیزوں سے جو

صحیح البخاری کتاب بدو الخلق باب ما جاز فی قول اللہ تعالیٰ وهو الذي بيده الخلق الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۴۵۳

ذَلِكَ عَالِدُ إِلَى تَنْزِيهِهِ تَعَالَى عَمَّا يَحُوزُ عَلَى  
الصَّنُوعِينَ لَأَعْرَاضَهُمْ بِالْحُدُوثِ فِي  
أَنْفُسِهِمْ لِحُودُثِ أَنْ تَصِيبَهُمْ وَتُغَيِّرَهُمْ لِي

**ضرب ۸۹:** اقول ہر ذی جہت قابل اشارہ حسیہ ہے کہ اوپر ہوا تو انگلی اوپر کو اٹھا کر بتا سکے ہیں کہ وہ ہے اور نیچے ہوا تو نیچے کو۔ اور ہر قابل اشارہ حسیہ متخیز ہے اور متخیز جسم یا جسمانی ہے اور ہر جسم جسمانی محتاج ہے اور اللہ عز وجل احتیاج سے پاک ہے توہ اجب اگر جہت سے پاک ہو نہ اوپر ہو نہ نیچے نہ آگے نہ پیچھے، نہ دہنے نہ بائیں تو قطعاً لازم کہ کسی مکان میں ہو۔

**ضرب ۹۰:** اقول عرش زمین سے غایت بُعد پر ہے اور اللہ بندے سے نہایت قریب میں۔  
قال اللہ تعالیٰ:

نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ۝  
قال اللہ تعالیٰ:

اِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۝  
قال اللہ تعالیٰ:

تو اگر عرش پر اللہ عز وجل کا مکان ہو تو اللہ تعالیٰ ہر دور تو سے زیادہ ہم سے دور ہوتا، اور وہ بنص قرآن باطل ہے۔

**ضرب ۹۱:** مولیٰ تعالیٰ اگر عرش پر چڑھا بیٹھا ہے تو اس سے اتر بھی سکتا ہے یا نہیں، اگر نہیں تو عاجز ہوا اور عاجز خدا نہیں، اور اگر ہاں تو جب اترے گا عرش سے نیچے ہو گا تو اس کا اسفل ہونا بھی ممکن ہو اور اسفل خدا نہیں۔

**ضرب ۹۲:** اقول اگر تیرے معبود کے لئے مکان ہے اور مکان و مکانی کو جہت سے چارہ نہیں کہ جہات نفس امکنہ ہیں یا حدود امکنہ، تو اب دو حال سے خالی نہیں، یا تو آفتاب کی طرح صرف ایک ہی طرف ہو گا یا آسمان کی مانند ہر جہت سے محیط۔ اولیٰ باطل ہے بوجہ:

لہ کتاب السماء والصفاء للبیہقی جماع ابواب ذکر الاسماء التي تتبع نفی الشبهة المکبنة الاثریہ سانکھدلی شیخ پورہ ۱/

لہ القرآن الکریم ۱۶/۵۰

لہ ۱۸۶/۲

اولاً آیہ کریمہ وکان اللہ بکل شیء محیطاً (اللہ تعالیٰ کی قدرت ہر چیز کو محیط ہے۔ ت) کے مخالف ہے۔

ثانیاً کریمہ اینما تولوا فثمّ وجہ اللہ (تم جہر پھرتو وہاں اللہ تعالیٰ کی ذات ہے) کے خلاف ہے۔

ثالثاً زمین کروئی یعنی گول ہے اور اُس کی ہر طرف آبادی ثابت ہوئی ہے اور بچہ اللہ ہر جگہ اسلام پہنچا ہوا ہے نہی پرانی دُنیا میں سب محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلمے سے گونج رہی ہیں شریعتِ مطہرہ تمام بقاع کو عام ہے۔

تَبٰرَکَ الَّذِیْ نَزَلَ الْفُرْقَانُ عَلٰی عَبْدَاہِ  
لِیْکُوْنَ لِلْعٰلَمِیْنَ نَذِیْرًا۔  
وہ پاک ذات ہے جس نے اپنے خاص بندے پر قرآن نازل فرمایا تاکہ سب جہانوں کے لئے ڈر سنانے والا ہو۔ (ت)

اور صحیح بخاری میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ان احدکم اذا کان فی الصلوٰۃ فامّ اللہ  
تعالٰی قبل وجہہ فلا یتنخّض احد قبل  
وجہہ فی الصلوٰۃ۔  
جب تم میں کوئی شخص نماز میں ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُس کے منہ کے سامنے ہے تو ہرگز کوئی شخص نماز میں سامنے کو کھکا رہ نہ ڈالے۔

اگر اللہ تعالیٰ ایک ہی طرف ہے تو ہر پارہ زمین میں نماز پڑھنے والے کے سامنے کیونکر ہو سکتا ہے۔  
سابعاً ان گراہوں مکان وجہت ماننے والوں کے پیشواؤں ابن تیمیہ وغیرہ نے اللہ تعالیٰ کے جہت بالا میں ہونے پر خود ہی یہ دلیل پیش کی ہے کہ تمام جہان کے مسلمان دُعا و مناجات کے وقت ہاتھ اپنے سروں کی طرف اٹھاتے ہیں۔ پُر ظاہر کہ یہ دلیل ذلیل طبلِ کلیل کہ ائمہ کرام جس کے پرچے اُڑا چکے اگر ثابت کرے گی تو اللہ عزوجل کا سب طرف سے محیط ہونا کہ ایک ہی طرف ہوتا تو وہیں کے

۱۔ العتدآن الکیم ۱۲۶/۴

۲۔ ۱۱۵/۲

۳۔ ۱/۲۵

۴۔ صحیح البخاری کتاب الاذان باب صلّیت لایمنزل بہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۰۴/۱



مسلمان سر کی طرف ہاتھ اٹھاتے جہاں وہ سروں کے مقابل ہے باقی اطراف کے مسلمان سروں کی طرف کیونکر اٹھاتے بلکہ سمت مقابل کے رہنے والوں پر لازم ہوتا کہ اپنے پاؤں کی طرف ہاتھ بٹھائیں کہ ان مجسمہ کا معبود ان کے پاؤں کی طرف ہے۔ بالکل پہلی شق باطل ہے۔ رہی دوسری اس پر یہ احاطہ عرش کے اندر اندر ہرگز نہ ہوگا ورنہ استوار باطل ہو جائے گا، ان کا معبود عرش کے اوپر نہ ہوگا نیچے سترار پائے گا، لاجرم عرش کے باہر سے احاطہ کرے گا اب عرش ان کے معبود کے پیٹ میں ہوگا تو عرش ان کا مکان کیونکر ہو سکتا ہے بلکہ وہ عرش کا مکان ٹھہرا اور اب عرش پر بیٹھتا بھی باطل ہو گیا کہ جو چیز اپنے اندر ہو اس پر بیٹھنا نہیں کہہ سکتے کیا تمہیں کہیں گے کہ تم اپنے دل یا جگر یا طحال پر بیٹھے ہوئے ہو، گمراہو! حجۃ اللہ یوں قائم ہوتی ہے۔

**ضرب ۹۳:** اقول شرع مطہر نے تمام جہان کے مسلمانوں کو نماز میں قبلہ کی طرف منہ کرنے کا حکم فرمایا، یہی حکم دلیل قطعی ہے کہ اللہ عزوجل جہت و مکان سے پاک و بری ہے، اگر خود حضرت عزت جلالتہ کے لئے طرف و جہت ہوتی تو محض مہل و باطل تھا کہ اصل معبود کی طرف منہ کر کے اس کی خدمت میں کھڑا ہونا اس کی عظمت کے حضور بیٹھ جھکانا اس کے سامنے خاک پر منہ ملنا چھوڑ کر ایک اور مکان کی طرف سجدہ کرنے لگیں حالانکہ معبود دوسرے مکان میں ہے، بادشاہ کا مجرئی اگر بادشاہ کو چھوڑ کر دیوان خانہ کی کسی دیوار کی طرف منہ کر کے آداب مجرا بجالائے اور دیوار ہی کے سامنے ہاتھ باندھے کھڑا رہے تو بے ادب مسخرہ کہلاتے گا یا مجنون پاگل۔ ہاں اگر معبود سب طرف سے زمین کو گھرے ہوتا تو البتہ جہت قبلہ مقرر کرنے کی جہت نکل سکتی کہ جب وہ ہر سمت سے محیط ہے تو اس کی طرف منہ تو ہر حال میں ہوگا ہی، ایک ادب قاعدے کے طور پر ایک سمت خاص بنا دی گئی، مگر معبود ایسے گھرے سے پاک ہے کہ یہ صورت دوہی طور پر متصور ہے، ایک یہ کہ عرش تا فرش سب جگہیں اس سے بھری ہوں جیسے ہر خلا میں ہوا بھری ہے۔ دوسرے یہ کہ وہ عرش سے باہر باہر افلاک کی طرح محیط عالم ہو اور بیچ میں خلا جس میں عرش و کرسی، آسمان و زمین و مخلوقات واقع ہیں، اور دونوں صورتیں محال ہیں۔ پچھلی اس لئے کہ اب وہ صمد نہ رہے گا، صمد وہ جس کے لئے جوت نہ ہو، اور اس کا جوت تو اتنا بڑا ہوا معجزہ کہ جب خالق عالم آسمان کی شکل پر ہوا تو تمہیں کیا معلوم ہوا کہ وہ یہی آسمان اعلیٰ ہو جسے فلک اعلیٰ و فلک الافلاک کہتے ہیں، جب تشبیہ ٹھہری تو اس کے استمالے پر کیا دلیل ہو سکتی ہے، اور پہلی صورت اس سے بھی شنیع تر و بدیہی البطلان ہے کہ جب مجسمہ گمراہوں کا وہی معبود عرش تا فرش ہر مکان کو بھرے ہوئے ہے تو معاذ اللہ ہر پاخانے غسل خانے میں ہوگا مڑوں کے پیٹ اور عورتوں کے

رحم میں بھی ہوگا، راہ چلنے والے اسی پر پاؤں اور جوتا رکھ کر چلیں گے معذرتاً اس تقدیر پر تمہیں کیا معلوم کہ وہ یہی ہوا ہو جو ہر جگہ بھری ہے۔ جب احاطہ جسمانیہ ہر طرح باطل ہوا تو بالضرورت ایک ہی کنارے کو ہوگا اور شک نہیں کہ کرۂ زمین کے ہر سمت رہنے والے جب نمازوں میں کعبے کو منہ کریں گے تو سب کا منہ اس ایک ہی کنارے کی طرف ہوگا جس میں تم نے خدا کو فرض کیا ہے بلکہ ایک کا منہ ہے تو دوسرے کی پیٹھ ہوگی، تیسرے کا بازو، ایک کا سر ہوگا تو دوسرے کے پاؤں۔ یہ شریعت مطہرہ کو سخت عیب لگانا ہوگا۔ لاجرم ایمان لانا فرض ہے کہ وہ غنی بے نیاز مکان و جنت و جملہ اعراض سے پاک ہے واللہ الحمد۔

**ضرب ۹۴ :** اقول صحیحین میں ابو ہریرہ اور صحیح مسلم میں ابو ہریرہ والو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا  
حين يبقى ثلث الليل الاخر فيقول من  
يدعوني فاستجب له الحديث۔  
ہمارا رب عز وجل ہر رات تہائی رات رہے  
اس آسمان زیریں تک نزول کرتا اور ارشاد  
فرماتا ہے : ہے کوئی دعا کرنے والا کہ میں اس کی  
دعا قبول کروں۔

اور ارشاد صحیحہ متواترہ نے ثابت کیا ہے کہ آسمان و زمین دونوں گول بشکل کرہ ہیں آفتاب ہر آن طلوع و غروب میں ہے، جب ایک موضع میں طالع ہوتا ہے تو دوسرے میں غروب کرتا ہے، آٹھ پہریں حالت ہے تو دن اور رات کا ہر حصہ بھی یونہی آٹھ پہر باختلاف مواضع موجود رہے گا اس وقت یہاں تہائی رات رہی تو ایک لمحہ کے بعد دوسری جگہ تہائی رہے گی جو پہلی جگہ سے ایک مقدار خفیف پر مغرب کو ہٹی ہوگی ایک لمحہ بعد تیسری جگہ تہائی رہے گی و علیٰ ہذا القیاس، تو واجب ہے کہ مجسمہ کا معبود جن کے طور پر یہ نزول وغیرہ سب معنی حقیقی پر حمل کرنا لازم، ہمیشہ ہر وقت آنکھوں پر بارہوں میں نے اسی نیچے کے آسمان پر رہتا ہو، غایت یہ کہ جو چو رات سرکتی چلتے خود بھی ان لوگوں کے محاذات میں سرکنا ہو خواہ آسمان پر ایک ہی جگہ بیٹھا آواز دیتا ہو بہر حال جب ہر وقت اسی آسمان پر براجم رہا ہے تو عرض پر بیٹھنے کا کون سا وقت آئے گا اور آسمان پر اترنے کے کیا معنی ہوں گے۔

صحیح البخاری کتاب التہجد باب الدعاء والصلوة من آخر الليل قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۵۳/۱  
صحیح مسلم کتاب صلوة المسافرین باب صلوة الليل وعدد رکعات الخ " " " ۲۵۶/۱

بھلا اللہ یہ بیس لاکھ جلالت ثابت حق و مبطل باطل ہیں، تین افادہ ائمہ کرام اور سترہ  
افاضہ مولائے علام کہ بلا مراجعت کتاب ارتجالا لکھ دیں، چودہ ایک جلسہ واحدہ خفیفہ میں اور باقی  
تین نماز کے بعد جلسہ ثانیہ میں۔ اگر کتب کلامیہ کی طرف رجوع کی جائے تو ظاہر بہت لائل ان میں ان سے جدا ہونے بہت ان میں  
جدید تازہ ہونگے اور عجب نہیں کہ بعض مشترک بھی ملین مگر نہ زیادہ کی فرصت نہ حاجت، نہ اس رسالے میں  
کتب دیگر سے استناد کا قرارداد، لہذا اسی پر اقتصار و قناعت، اور توفیق الہی ساتھ ہو تو انھیں  
میں کفایت و ہدایت، والحمد للہ رب العالمین۔

آب رُوحِ جہالات محالفت لیجئے یعنی وہ جو اس بے علم نے اپنی گمراہی کے زور میں  
دو حدیثیں پیش خویش اپنی مفید جان کر پیش کیں۔

ضرب ۹۵: حدیث صحیح بخاری تو ان علامۃ اللہ ہر صاحب نے بالکل آنکھیں بند کر کے ملکہ دی  
اپنے معبود کا مکانی و جسم ہونا جو ذہن میں جم گیا ہے تو خواہی خواہی بھی ہر اہی ہر اسوجھتا ہے، حدیث  
کے لفظ یہ ہیں:

فقال وهو مكانه يا رب خفف عَنَّا فانت امتي لا تستطيع هذا  
آپ نے اپنی جگہ پر فرمایا: اے رب! ہم پر  
تخفیف فرما کیونکہ میری امت میں استطاعت  
نہیں۔ (ت)

یعنی جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کچاس نمازیں فرض ہوئیں اور حضور سدرہ سے واپس  
آئے آسمان ہفتم پر موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تخفیف چاہنے کے لئے گزارش کی حضور بمشورۃ  
جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والتسلیم پھر عازم سدرہ ہوئے اور اپنے اسی مکان سابق پر پہنچ کر  
جہاں تک پہلے پہنچے تھے اپنے رب سے عرض کی: الہی! ہم سے تخفیف فرما دے کہ میری امت سے  
اتنی نہ ہو سکیں گی۔

یہاں سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مکان ترقی کا ذکر ہے، باؤلے فاضل نے  
جھٹ ضمیر حضرت عزت کی طرف پھیر دی یعنی حضور نے عرض کی اس حال میں کہ خدا اپنے اسی  
مکان میں بیٹھا ہوا تھا کہیں چلا نہ گیا تھا ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ بصیر صاحب  
کو اتنی بھی نہ سوجھی کہ وہو مکانہ جملہ حالیہ قال اور اس کے مقولے کے درمیان واقع ہے

۱۔ صحیح البخاری کتاب التوحید باب قبل اللہ تعالیٰ وکلم اللہ موسیٰ علیہ السلام قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۱۲۰/۲

تو اقرب کو چھوڑ کر بلا دلیل کیونکر گھڑ لیا جائے کہ یہ حال حضور سے نہیں اللہ عز وجل سے ہے جو اس جملے میں مذکور بھی نہیں مگر ہے یہ کہ،

من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور له جس کے لئے اللہ تعالیٰ نور نہ بنائے تو اس کے لئے نور نہیں۔ (ت)

**ضرب ۹۶:** اپنی مستند کتاب الاسماء والصفات کو دیکھ کر اس حدیث کے باب میں کیا کیا فرماتے ہیں یہ حدیث شریک بن عبد اللہ بن ابی ثمر نے (جنہیں امام محمد بن معین و امام نسائی نے لیس بالقویٰ کہا ویسے قوی نہیں، اور تم غیر متقلدوں کے پیشوا ابن حزم نے اسی حدیث کی وجہ سے واہبی وضعیف بتایا اور حافظ الشان نے تقریب میں صدوق یخطئ منہ ما یا) حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی جس میں جا بجا ثقات حفاظ کی مخالفت کی اس پر کتاب موصوف میں فرماتے ہیں:

یعنی یہ حدیث معراج امام ابن شہاب زہری نے حضرت انس بن مالک انھوں نے حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور قتادہ نے حضرت انس بن مالک انھوں نے حضرت مالک بن حصص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ان روایات میں اصلاً ان الفاظ کا پتر نہیں اور بیشک شریک نے روایت میں وہ باتیں ذکر کی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ حدیث جیسی چاہئے انھیں یاد نہ تھی۔

وروی حدیث المعراج ابن شہاب الزہری عن انس بن مالک عن ابی ذر وقنادة عن انس بن مالک عن معصعة رضي الله تعالى عنه ليس في حديث واحد منهما شيء من ذلك، وقد ذكر شريك بن عبد الله بن ابی نمر في روايته هذا ما يستدل به على انه لم يحفظ الحديث كما ينبغي له

**ضرب ۹۷:** وجہ مخالفت بیان کر کے فرمایا:

لہ القرآن الکریم ۴۰/۲۲

لہ میزان الاعتدال بحوالہ النسائی ترجمہ ۳۶۹۶ شریک بن عبد اللہ دار المعرفۃ بیروت ۲۹۹/۲

لہ تقریب التہذیب ۲۷۹۶ " " " " دار الکتب العلمیہ بیروت ۴۱۸/۱

لہ کتاب الاسماء والصفات للبیہقی باب جار فی قول اللہ "ثم دنا فقلی الخ" المکتبۃ الاشرفیہ سانگلہ بل شیخ پورہ ۱۸۷/۲



یعنی پھر یہ قصہ حدیث مرفوع نہیں شریک نے صرف حضرت انس کا اپنا قول روایت کیا ہے جسے زہبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف نسبت کیا نہ حضور کا قول روایت کیا اور ان الفاظ میں ان کی مخالفت فرمائی حضرت عبداللہ بن مسعود و حضرت ام المومنین صدیقہ و حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے، اور وہ حقیقت میں زائد، عمر میں زائد، عدد میں زائد۔

یعنی یہ لفظ مکان بھی صرف شریک نے ذکر کیا اور وہ  
کی روایت میں اس کا پتہ نہیں اور مکان اللہ  
سجّدہ کی طرف منسوب نہیں، اس سے مراد تو  
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مکان اور حضور کا  
وہ مقام ہے جہاں اس نزول سے پہلے قائم  
کئے گئے تھے۔

وفي الحديث لفظة أخرى تفرد بها  
شريك أيضا لم يذكرها غيره ، وهي  
قوله فقال وهو مكانه والمكان  
لايضان الى الله تعالى سبحانه انما هو  
مكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
ومقامه الاول الذي اقيم فيه <sup>عليه</sup>

کیوں کہے تو نہ ہوئے ہو گے، مگر توبہ وہابی گمراہ کو کیا کہاں !

ضرب ۹۹ : اقول مسند امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث مسند سیدنا ابی سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ایک بار اس سند سے مروی :  
حدیثنا ابوسلمۃ انما یث عن یزید بن الہمام عن عمرو عن ابی سعید الخدری۔

دوباره یوں :

[illegible]

## حدثنایونس ثنائیت الحدیث سنننا و متننا۔

ان میں صرف اس قدر ہے کہ رب عز وجل نے فرمایا، بعزتی وجلالی مجھے اپنی عزت و جلال کی قسم۔

ارتفاع مکانی کا اصلاً ذکر نہیں۔ سہ بارہ اس سند سے روایت فرمائی،  
حدثنایحییٰ بن اسحق انا ابن لہیعۃ عن دساج عن ابی الہیثم  
عن ابی سعید الخدری۔

یہاں سرے سے قسم کا ذکر ہی نہیں صرف اتنا ہے کہ،  
قال الرب عز وجل لا ازال اغفر لہم ما استغفرونی۔  
رہوں گا جب تک وہ مجھ سے استغفار کرینگے۔

امام اجل حافظ الحدیث عبد العظیم منذری نے بھی یہ حدیث کتاب الترغیب والترہیب میں  
بجوالہ مسند امام احمد و مستدرک حاکم ذکر فرمائی انہوں نے بھی صرف اسی قدر نقل کیا کہ بعزتی  
وجلالی۔ اور امام جلیل جلال الدین سیوطی نے جامع صغیر و جامع کبیر میں بھی بجوالہ مسند احمد و  
ابن بیلی و حاکم ذکر کی ان میں بھی اتنا ہی ہے ارتفاع مکانی کا لفظ کسی میں نہیں، ہاں بیہقی نے  
کتاب الاسماء میں یہ حدیث اس طریق اخیر ابن کثیر سے روایت کی،

حیث قال اخبرنا علی بن احمد بن عبدان انا احمد بن عبد بن عبید  
ثنا جعفر بن محمد ثنا قتیبة ثنا ابن لہیعۃ عن دساج عن ابی الہیثم  
عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

|           |                                   |   |    |
|-----------|-----------------------------------|---|----|
| ۴۱/۲      | دار الفکر بیروت                   | مردی از ابو سعید خدری                   | ۱۰ |
| ۴۱ و ۲۹/۲ | " " "                             | " " "                                   | ۱۱ |
| ۴۱/۲      | " " "                             | " " "                                   | ۱۲ |
| ۴۶۸/۲     | مصطفیٰ ابابنی مصر                 | کتاب الذکر والدعاء الترغیب فی الاستغفار | ۱۳ |
| ۲۲۱/۱     | المکتبۃ الاثریہ ساکنہ بل شیخ پورہ | باب ما جاء فی اثبات العزۃ               | ۱۴ |

یہاں لفظ (ارتفاع مکانی) ہے اس سند میں اول تو ابن السیمری موجود اُن میں محدثین کا جو کلام ہے معلوم و معلوم وجہ باب احکام میں اُن کی حدیث پر ائمہ کو وہ نزاعیں ہیں تو باب صفات تو اشد الابواب ہے۔  
**ضرب ۱۰۰:** اقول وہ مدلس ہیں کافی فتح المغیث (جیسا کہ فتح المغیث میں ہے۔ ت) اور مدلس کا عنعنہ محدثین قبول نہیں کرتے۔

**ضرب ۱۰۱:** اقول وہ درآج سے راوی ہیں اور درآج ابو الہیثم سے، میزان الاعتدال میں درآج کی توثیق صرف یحییٰ سے نقل کی۔ اور امام احمد نے ان کی تضعیف فرمائی اور اُن کی حدیثوں کو منکر کہا۔ امام فضیل رازی نے کہا وہ ثقہ نہیں۔ امام نسائی نے فرمایا منکر الحدیث ہیں۔ امام ابو حاتم نے کہا ضعیف ہیں۔ ابن عدی نے اُن کی حدیثیں روایت کر کے کہہ دیا، اور حفاظ ان کی موافقت نہیں کرتے۔ امام دارقطنی نے کہا: ضعیف ہیں۔ اور ایک بار فرمایا: متروک ہیں۔ یہ سب اقوال میزان الاعتدال میں ہیں، بالآخر ان کے باب میں قول منقطع یہ پھر ابو حافظ الشان نے تقریب میں لکھا کہ:  
**صدوق فی حدیثہ عن ابی الہیثم** آدمی فی نفسہ سچے ہیں مگر ابو الہیثم سے ان کی روایت ضعیف ہے۔

اور یہاں یہ روایت ابو الہیثم ہی سے ہے تو حدیث کا ضعف ثابت ہو گیا بڑے محدث جی! اسی بحث پر احادیث صحیحہ کہا تھا۔

**ضرب ۱۰۲:** یہ سأت ضربیں ان خاص خاص حدیثوں کے متعلق آپ کے دم پر تھیں۔ اب عام لیجئے کہ یہ حدیث اور اس جیسی اور جو لاؤ سب میں منہ کی کھاؤ مکان و منزل و مقام یعنی مکانت منزلت

عہ و لہذا مرقات میں اسی حدیث کے نیچے لکھا، و ارتفاع مکانی ای مکانتی ۱۲ منہ

ف: اسی مقام پر تحقیق والے نے بھی مکان سے مراد مکانت لیا ہے، المراد هنا ارتفاع  
 المکانۃ لیس المکان لامت اللہ موجود بلا مکان و دلیلہ حدیث  
 اہل الیمن۔ نذیر احمد سعیدی

۱۔ میزان الاعتدال ترجمہ ۲۶۶۷ درآج ابوالسبح لکھا دار المعرفۃ بیروت ۲۵۰/۲۴  
 ۲۔ تقریب التہذیب ترجمہ ۱۸۲۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۸۴/۱  
 ۳۔ مرقات المفاتیح باب الاستغفار والتوبہ فصل ثانی مکتبہ حیدریہ کوئٹہ ۱۴۵/۵

مرتبہ ایسے شائع الاستعمال نہیں کہ کسی ادنیٰ ذی علم پر مخفی رہیں مگر جاہل بخرد کا کیا علاج۔  
**ضرب ۱۰۳:** اقول ممکن کہ مکان مصدق بھی ہو تو اس کا حاصل کون و وجود و ارتفاع و اعتلائے وجود الہی ہوگا۔

**ضرب ۱۰۴:** اضافت تشریفی بھی کبھی کسی ذی علم سے سُنی ہے، کعبہ کو فرمایا، بیٹی میرا گھر۔  
 جبریل امین کو فرمایا، مرو حنا ہماری رُوح۔ ناقہ صالح کو فرمایا، ناقۃ اللہ اللہ کی اونٹنی۔  
 اب کہہ دینا کہ اللہ کا بڑا شیش محل تو اوپر ہے اور ایک چھوٹی سی کوٹھری رات کو سونے کی ٹکے میں  
 بنا رکھی ہے اور تیرا معبود کوئی جاندار بھی ہے اونچی سی اونٹنی پر سوار بھی ہے صر  
 بیجا باشش و انچہ خواہی گوئے

(بے حیا ہو جا اور جو چاہے کہہ دت)

وہی تیری جان کے دشمن امام بہیقی جن کی کتاب الاسماء کا نام تو نے ہمیشہ کے لئے اپنی جان  
 کو آفت لگا دینے کے واسطے لے دیا اسی کتاب الاسماء میں بعد عبارت مذکورہ سابق فرماتے ہیں،  
 قال ابوسلیمان وھمنا لفظۃ اخری فی قصۃ الشفاعۃ رواھا قتادۃ عن  
 انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فیما توفی  
 یعنی اھل البھشت فیما توفی للشفاعۃ "ما ستأذن علی ربی فی دارہ فیؤذن  
 لی علیہ اعم فی دارہ التی دورھا لأولیائہ وھم الجنة، کقولہ  
 عز وجل "لھم دار السلام عند ربھم" و کقولہ تعالیٰ  
 "واللہ یدعو الی دار السلام" و کما یقال بیت اللہ و  
 حرم اللہ، یریدون البیت الذی جعل اللہ مشابۃ  
 ابوسلیمان نے فرمایا کہ یہاں شفاعت کے واقعہ  
 میں ایک دوسرا لفظ ہے جس کو حضرت قتادہ  
 نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور انھوں نے  
 نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت  
 کیا، تو میرے پاس اہل عشرہ ائمہ کے شفاعت  
 کی درخواست کرینگے، تو میں اللہ تعالیٰ سے  
 اجازت طلب کروں گا اس کے گھر میں، تو مجھے  
 اجازت شفاعت ہوگی، فی دارہ سے مراد  
 وہ دار ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے اولیاء  
 کے لئے دار بنایا اور وہ جنت ہے۔ جیسے اللہ  
 تعالیٰ کا ارشاد ہے "اور اللہ تعالیٰ دار السلام  
 کی طرف دعوت دیتا ہے (جنت کو اللہ تعالیٰ  
 کا دار کہنا) ایسے ہی ہے جیسے بیت اللہ اور حرم اللہ  
 کہا جاتا ہے اور یہ مراد لیتے ہیں کہ وہ بیت جس کو



اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے لئے مرجع بنایا اور وہ حرم جس کو اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے لئے جائے امن بنایا، اس طرح روح اللہ کہا گیا کہ جس کا مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو باقی روحوں پر فضیلت دی اور یہ صرف کلامی ترتیب ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد فرعون سے حکایت کرتے ہوئے ہے کہ اس نے کہا: بنی اسرائیل! تمہارا رسول جو تمہاری طرف بھیجا گیا وہ مجنون ہے۔ تو یہاں رسول کی اضافت بنی اسرائیل کی طرف کی حالانکہ وہ صرف اللہ کے رسول ہیں، صلی اللہ علیہ وسلم، جس کو اللہ تعالیٰ

ضرب ۱۰۵: کہ حدیث اول سے بھی جواب آخر ہے یہ دونوں حدیثیں بھی فرض کر لیں اور مکان اُسی تیرے گمان ہی کے معنی پر رکھیں اور اس کی نسبت جانب حضرت عزت بھی تیرے ہی حسب دلخواہ قرار دیں تو غایت یہ کہ دو حدیث آحاد میں لفظ صکان وارد ہوا اس قدر کیا قابل استناد و دلائل اعتبار کہ ایسے مسائل ذات و صفات الہی میں احادیث اصلاً قابل قبول نہیں وہی تیرے دشمن مستند، امام بیہقی اُسی کتاب الاسماء والصفات میں فرماتے ہیں:

ترك اهل النظر اصحابنا الاحتجاج باخبار  
الاحاد في صفات الله تعالى اذا لم يكن  
لها الفراد منها اصل في الكتاب او  
الاجماع واشتغلوا بتاويله

اُسی میں امام خطابی سے نقل فرمایا،

١٨٩  
٩٢/٢

اس میں اور اس قسم کی صفات کے اثبات میں قاعدہ یہ ہے کہ یہ اثبات صرف کتاب اللہ یا قطعی حدیث سے ہو، اگر ان دونوں سے نہ ہو پھر اس کا ثبوت ان احادیث سے ہو جو کتاب اللہ اور قطعی صحیح حدیث سے مستند کسی ضابطہ کے مطابق اور ان کے معانی کے موافق ہو، اور جو ان کے مخالف ہو تو پھر اس صفت کے اسم کے اطلاق پر ہی اکتفا کیا جانا ضروری ہوگا اور اس کی مراد کے لئے ایسی تاویل کی جائیگی جو اہل دین اور اہل علم کے متفقہ اقوال کے معانی کے موافق ہو، اور ضروری ہے کہ اس صفت میں کوئی تشبیہ کا پہلو نہ ہو۔ یہی وہ قاعدہ ہے جس پر کلام کو مبنی کیا جائے اور اس باب میں یہی قابل اعتماد قاعدہ ہے۔ (ت)

**ضرب ۱۰۶:** اقول تیری سب جہالتوں سے قطع نظر کی جائے تو ذرا اپنے دعوے کو سوچ کر احادیث صریحہ صمیمہ سے عرش کا مکان الہی ہونا ثابت ہے۔ صریح ہونا بالائے طاق ان احادیث سے اگر بغرض باطل ثابت ہوگا تو یہ تیرے معبود کے لئے تیرے زعم میں مکان ہے اس سے یہ کیونکر نکلا کہ وہ مکان عرش ہی ہے۔ خود اپنا دعویٰ سمجھنے کی لیاقت نہیں اور چلے صفات الہیہ میں کلام کرنے۔

پھر آپ اس سے اوپر گئے جہاں کا صرف اللہ تعالیٰ کو ہی علم ہے حتیٰ کہ آپ سدرۃ المنتہیٰ پر آئے اور رب العزت کا قرب پایا پھر اور قرب پایا حتیٰ کہ دو کمانوں کے فاصلہ پر ہوئے یا اس سے بھی زیادہ قرب پایا، تو اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی

الاصل فی هذا وما اشبهه فی اثبات الصفات انه لا يجوز ذلك الا ان يكون بكتاب ناطق او خبر مقطوع بصحته، فان لم يكونا فيما يثبت من اخبار الاحاديث المستندة الى اصل في الكتاب او في السنة المقطوع بصحتها او بموافقة معانيها وما كانت بخلاف ذلك فالوقوف عن اطلاق الاسم به هو الواجب ويتأول حينئذ على ما يليق بمعاني الاصول المتفق عليها من اقوال اهل الدين والعلم مع نفي التشبيه فيه، هذا هو الاصل الذي يلزم عليه الكلام والمعتد في هذا الباب

ثم علا به فوق ذلك بما لا يعلمه الا الله حتى جاء سدرۃ المنتهى و دنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين او ادنى فاوحى اليه فيما اوحى خمسين

صلوۃ۔ المحدث۔

فرمائی جو فرمائی اس وحی میں پچاس نمازیں بھی  
ہیں۔ المحدث (ت)

تو اگر تیرے زعم باطل کے طور پر اطلاق مکان ثابت ہوگا تو سدرہ پر نہ عرش پر۔ انھیں کو احادیث صریحہ کہاتھا  
لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

## چوتھا تپانچہ

یہ ادعا کہ ”استوار علی العرش“ کے معنی بیٹھنا، چڑھنا، ٹھہرنا مطابق سنت ہیں۔

**ضرب ۱۰۸:** اقول تم وہابیہ کے دھرم میں تشریح کا منصب تین قرن تک جاری رہا تھا اور  
اس کے بعد عومات و اطلاقات شرعیہ کا دروازہ بھی بند ہو گیا، تو نے اسی تحریریں لکھا ہے، جو بات امور دین  
میں بعد قرون ثلثہ کے ایجاد ہوئی بالاتفاق بدعت ہے وکل بدعة ضلالة (اور ہر بدعت گمراہی ہے۔ ت)۔

اب ذرا تھوڑی دیر کو مردین کو ”استوار علی العرش“ کے ان تینوں معنی کا صحابہ کرام یا تابعین یا  
تابع تابعین کے ائمہ سنت سے باسانید صحیحہ معتمدہ ثبوت دیکھتے ورنہ خود اپنے بدعتی گمراہ بدین فی النار ہونے کا  
افراد کچھ تیرہ صدی کے دو ایک ہندیوں کا لکھ دینا سنت نہ ثابت کر سکے گا۔

**ضرب ۱۰۹:** اقول تو نے اسی تحریر میں نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کے انکار میں لکھا، کسی صحیح  
حدیث قولی و فعلی و تقریری سے ثابت نہیں، کہ کسی شرم اور غیر مقلدی کی لاج ہے تو ان یتیموں معنی کا ثبوت  
بھی کسی حدیث صحیح سے دو ورنہ اپنے لکھے کو سر پر ہاتھ رکھ کر روؤ۔

**ضرب ۱۱۰:** اقول یہ تو لازمی ضروری تھیں اور تحقیقاً بھی قرآن عظیم کے معنی اپنی رائے سے کہنا سخت  
شنیع و ممنوع ہے تو ایسے معنی کا سلف صالح سے ثبوت دینا ضرور اور قول بے ثبوت مردود و مہجور۔

**ضرب ۱۱۱:** ہر عاقل سمجھتا ہے کہ مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ نے استوار کو اپنی مدح و ثنائیں ذکر فرمایا ہے  
معاذ اللہ بیٹھنے چڑھنے، ٹھہرنے میں اس کی کیا تعریف نکلتی ہے کہ ان سے اپنی مدح فرماتا اور مدح بھی  
ایسی کہ بار بار ہنگامہ رسالت سورتوں میں اس کا بیان لانا تو ان معانی پر استوار کر لینا مدح و تعریف میں  
قدح و تحریف میں کر دینا ہے لاجرم بالیقین یہ ناقص و بے معنی ہرگز مراد رب العزۃ نہیں۔

**ضرب ۱۱۲:** اوپر معلوم ہو چکا کہ آیات تشابہات میں اہل سنت کے صرف دو طریق ہیں،

۱۔ صحیح البخاری کتاب التوحید باب کلم اللہ سے لیکھا قیدی کتب خاند کراچی ۲/۱۱۲

اول تفویض کر کچھ معنی نہ کہے جائیں، اس طریق پر اصلاً ترجمے کی اجازت ہی نہیں کہ جب معنی ہم

عہ فائدہ جلیلہ، امام حجۃ الاسلام محمد محمد غزالی قدس سرہ العالی کتاب الجامع العوام میں فرماتے ہیں،

يجب على من سمع آيات الصفات و  
واحاديثها من العوام والنحوي و  
المحدث والمفسر والفقيه ان يسنزه  
الله سبحانه من الجسمية وتوابعها من  
الصورة والمكان والجهة فيقطع بان  
معناه الحقيقي لغوي غير مراد لانه  
في حق الله تعالى محال وان لهذا معنى  
يليق بجلاله تعالى وان لا يتصرف في الالفاظ  
الواردة لا بالتفسير اى تبديل اللفظ بلفظ  
آخر عربى او غيره لان جوامع التبديل  
فروع معرفة المعنى المراد ولا بالاشتقاق  
من الوارد كان يقول مستواخذنا من  
استوى ولا بالقياس كان يطلق لفظة  
الساعد والكف قياسا على ورود اليد  
وان يكف باطنه عن التفكير في هذه  
الامور فان حدثته نفسه بذلك  
تشاغل بالصلوة والذكر وقراءة القرآن  
فان لم يقدر على الدوام على ذلك  
تشاغل بشئ من العلوم فان لم يمكنه  
فبحرفة او صناعة فان لم يقدر فبالعب  
ولهو فان ذلك خير من الخوض في هذا البحر

یعنی جو شخص عامی یا نحوی یا محدث یا مفسر یا فقیہ  
اس قسم کی آیات و احادیث سنئے اُس پر فرض  
ہے کہ جسیت اور اُس کے توابع مثل صورت و  
مکان و جہت سے اللہ تعالیٰ کی تزیہ کرے  
یعنی جانے کہ ان کے حقیقی لغوی معنی مراد نہیں  
کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہیں اور جانے کہ  
ان کے کچھ معنی ہیں جو اللہ سبحنہ کے جلال کے لائق  
ہیں اور جو لفظ وارد ہوئے ان میں اصلاً تصرف  
نہ کرے نہ کسی دوسرے لفظ عربی سے بدلے، نہ کسی  
اور زبان میں ترجمہ کرے کہ تبدیل و ترجمہ تو جب جائز  
ہو کہ پہلے معنی مراد ہو لیں نہ لفظ وارد سے کوئی مشتق  
نکال کر اطلاق کرے جیسے استوی آیا ہے مستوی  
نہ کہ نہ لفظ وارد پر قیاس کرے یہاں آیا ہے  
اس کے قیاس سے ساعد و کف نہ ہوئے اور فرض  
ہے کہ اپنے دل کو بھی اس میں فکر سے روکے اگر  
دل میں اس کا خطرہ آئے تو فوراً نماز و ذکر و تلاوت  
میں مشغول ہو جائے، اگر ان عبادات پر دوام نہ ہو سکے  
تو کسی علم میں مشغول ہو کر دھیان بٹا دے، یہ بھی  
نہ ہو سکے تو کسی حرفت یا صنعت میں یہ بھی نہ جانے  
تو کھیل کود میں کر قشابہات میں نگر کرنے سے کھیل کر  
ہی بھلا ہے بلکہ اگر گناہوں میں مشغول ہو تو اس  
(باقی اگلے صفحہ پر)



جانتے ہی نہیں ترجمہ کیا کریں، امیر المؤمنین عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد گزرا کہ ان کی تفسیر میں مبالغہ علم بس اس قدر ہے کہ کہیں ہم ان پر ایمان لائے۔ کتاب الاسماء سے گزرا کہ ہمارے اصحاب متقدمین رضی اللہ تعالیٰ عنہم استوار کے کچھ معنی نہ کہتے نہ اس میں اصلاً زبان کھولتے۔

امام سفین کا ارشاد گزرا کہ ان کی تفسیر بھی ہے کہ تلاوت کیجئے اور خاموش رہئے، کسی کو جائز نہیں کہ عربی یا فارسی کسی زبان میں اس کے معنی کہے۔

سیدنا امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد گزرا کہ ان کے معنی نہ کہنا ہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منقول، اور اسی پر سلف صالح کا اجماع ہے۔

طریق دوسرے کہ متاخرین نے بضرورت اختیار کیا اس کا یہ منشا تھا کہ وہ معنی نہ رہیں جن سے اللہ عزوجل کا خلق سے مشابہ ہونا متوہم ہو بلکہ اس کے جلال و قدوسیت کے معنی پیدا ہو جائیں۔ بیٹھنا، پڑھنا، ٹھہرنا تو خاص اجسام کے کام اور باری عزوجل کے حق میں صریح عیب ہیں تو تم نے تاویل خاک کی بلکہ اور ہم کی جرح جادی۔

بالجملہ یہ تینوں معانی دونوں طریقہ اہلسنت سے دور و مجور ہیں ان کو مطابق سنت کہنا نام زدگی کا فور رکھنا ہے اب آپ ملاحظہ ہی کریں گے کہ ائمہ اہلسنت نے ان معانی کو کیسا کیسا رد فرمایا ہے، دو ایک ہندیوں کے قدم نے اگر لغزش کی اور خیال نہ رہا کہ ان لفظوں سے ترجمہ ہرگز صحیح نہیں تو ان کا کہنا ائمہ سلف و خلف کے اجماع کو رد نہیں کر سکتا نہ وہ مسلک اہلسنت قرار پا سکتا ہے مگر وہابیوں بلکہ سب گمراہوں کی ہمیشہ یہی حالت رہی ہے کہ ڈرتا سوار پکڑتا ہے، جہاں کسی کا کوئی لفظ شاذ مجبور پکڑ لیا خوش ہو گئے اور اس کے مقابل تصریحات قاہرہ سلف و خلف بلکہ ارشادات صریح قرآن و حدیث کو

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

سے بہتر ہے کہ ان کی نہایت فسق ہے اور اس کا انجام کفر، والیہاذ باللہ تعالیٰ ۱۲ منہ

بل لو اشتغل بالہی البدنیۃ کانت  
اسلم من الخوض فی هذا البحر البعید  
غورہ بل لو اشتغل بالمعاصی البدنیۃ  
کان اسلم فان ذلک غایتہ لفسق و هذا  
عاقبتہ الشریک اھ مختصراً۔

لہ الجام العوام

بالائے طاق رکھ دیا مگر اہل حق بحمد اللہ تعالیٰ غیب جانتے ہیں کہ شاہراہ ہدایت اتباعاً جمہور ہے جس سے  
سہواً خطا ہوئی اگرچہ معذور ہے مگر اس کا وہ قول متروک و مبہور ہے، وہ جانتے ہیں کہ لکل جواد کبوتہ  
لکل صائم نبوتہ و لکل عالم ہفتۂ ہرگز گھوڑا کبھی ٹھوکر کھا لیتا ہے اور ہر تیز بُراں کبھی کر جاتی ہے اور  
ہر عالم سے کبھی کوئی لغزش و قورع پاتی ہے، وبالله العصمۃ۔

**ضرب ۱۱۳:** اب اپنے مستندات سے ان معانی کا رد سُنئے جائیے جنہیں آپ نے براہِ جہالت مطابق  
سنت بلکہ سنت کو انہیں میں منحصر بتایا، مدارک شریف سے گزرا،

الاستواء بمعنی الجلوس لا یجوز علی استواء بیٹھنے کے معنی پر اللہ عزوجل کے حق  
اللہ تعالیٰ بلے میں محال ہے۔

**ضرب ۱۱۴:** کتاب الاسماء سے گزرا،

متعال عن ان یجوز علیہ اتخاذ السور للجلوس یلے اللہ عزوجل اس سے پاک و برتر ہے کہ بیٹھنے  
کے لئے تخت بنائے۔

**ضرب ۱۱۵:** اسی میں امام ابوالحسن طبری وغیرہ ائمہ متکلمین سے گزرا استواء کے یہ معنی نہیں کہ  
مولے تعالیٰ عرش پر بیٹھا یا کھڑا ہے، یہ جسم کی صفات ہیں اور اللہ عزوجل ان سے پاک۔

**ضرب ۱۱۶:** اُسی میں فراغی سے یہ حکایت کر کے کہ استواء بمعنی اقبال ہے اور ابن عباس  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے چڑھنے سے تفسیر کی، فرمایا،

استوی بمعنی اقبل صحیح لاف یعنی استواء بمعنی اقبال صحیح کہ اقبال قصد ہے اور  
الاقبال هو القصد والقصد هو قصد ارادہ ہے، یہ تو اللہ سبحانہ کی صفات میں  
الاسمادۃ و ذلک جائز فی صفات جائز ہے، مگر وہ جو ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ  
اللہ تعالیٰ، اما ما حکى عن ابن عباس عنہما سے حکایت کی کہ استواء چڑھنے کے معنی

عہ امام جلال الدین سیوطی نے اتفاق میں فرمایا، مراد باندہ تعالیٰ منزہ عن الصعود ایضاً یہ معنی  
یوں مردود ہوئے کہ اللہ تعالیٰ چڑھنے سے پاک ہے ۱۲ منہ

۱۔ مدارک التنزیل (تفسیر النسخی) آیت ۴/ دارالکتب العربیہ بیروت ۱۳۶/

۲۔ کتاب الاسماء والصفات للبیہقی جامع ابواب ذکر اسماء اللہ التي تتبع الحکمۃ الاثریہ سانگلہ بل شیخ پورہ ۱/ ۷۲، ۷۱

۳۔ الاتقان فی علوم القرآن النوع الثالث والاربعون دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۶۰۵

پر ہے یہ قرآن کی تفسیر سے انذکار اور کلبی ضعیف ہے اور خود ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کلبی نے دوسری جگہ یوں روایت کی کہ استوا کے معنی حکم الہی کا چڑھنا ہے۔

یعنی محمد بن مروان نے کلبی سے اُس نے ابوصالح سے اس نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ کے قول "ثم استوى على العرش" میں عرش پر استوا کے معنی ٹھہرنا ہے، یہ روایت منکر ہے، اور خود کلبی نے اسی سند سے دوسری جگہ یوں روایت کی کہ عرش پر استوا کے معنی حکم الہی کا ٹھہرنا ہے یہاں ٹھہرنے کو حکم کی طرف پھیرا، اور یہ ابوصالح اور کلبی اور محمد بن مروان سب کے سب علمائے محدثین کے نزدیک متروک نہیں ان کی کوئی روایت حجت لانے کے قابل نہیں کہ ان کی روایتوں میں منکرات بکثرت ہیں اور ان میں ان کا جھوٹ بونا آشکارا ہے۔ حبیب بن ابی ثابت نے فرمایا ہم نے اس ابوصالح کا نام ہی "دروغ زن" رکھ دیا تھا۔ امام سفیان نے فرمایا خود کلبی نے مجھ سے بیان کیا کہ ابوصالح نے مجھ سے کہا جتنی حدیثیں میں نے تجھ سے بیان کی ہیں سب جھوٹ ہیں۔ نیز کلبی نے کہا

مرضى الله تعالى عنهما فانما اخذاه عن تفسير الكلبى والكلبى ضعيف والرواية عنه فى موضع آخر عن الكلبى عن ابى صالح عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما استوى يعنى صعدا مرة واحدة ملخصاً۔

**ضرب ۱۱۷: اسی میں فرمایا،**

عن محمد بن مروان عن الكلبى عن ابى صالح عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى قوله تعالى "ثم استوى على العرش" يقول استقر على العرش، هذه الرواية منكورة وقد قال فى موضع آخر بهذا الاسناد استوى على العرش يقول استقر مرة على السرير ورد الاستقرار الى الامر، وابوصالح هذا والكلبى ومحمد بن مروان كلهم متروك عند اهل العلم بالحديث لا يحتجون بشئ من رواياتهم لكثرة المناكير فيها وظهور الكذب منهم فى رواياتهم اخبرنا ابوسعيد الماليني (قد كرم الله وجهه) عن حبیب بن ابی ثابت قال كنا نسبیه "دروغ زن" یعنی ابوصالح مولیٰ ام ہانی، واخبرنا ابو عبد الله الحافظ (فاسند) عن سفین قال قال الكلبى قال لی ابوصالح

كل ما حدثك كذب ، واخبرنا المالبني  
(بسند ) عن الكلبي قال قال لي ابو صالح  
انظر كل شيء رويت عن  
ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فلا  
تروا ، اخبرنا ابو سريال احمد بن محمد  
المزكي ثنا ابو الحسين محمد بن حاصد  
الطاس اخبرني ابو عبد الله السواساني  
قال سمعت محمد بن اسمعيل البخاري  
يقول محمد بن مروان الكوفي صاحب  
الكلبي سكتوا عنه لا يكتب حديثه  
الستة اه مختصرا .

ضرب ۱۱۸: پھر فرمایا:

وكيف يجوز ان يكون مثل هذه الاقاييل  
صحيحة عن ابن عباس رضي الله تعالى  
عنهما ثم لا يرويها ولا يعرفها احدا  
من اصحابه الثقات الاثبات مع  
شدة الحاجة الى معرفتها، وما  
تفرد به الكلبي وامثاله يوجب المحذور  
والحد يوجب الحدث للحاجة المحذور  
الى ما يخصه به والبارئ  
تعالى قديم لم يزل به

مجھلا کیونکر ہو سکتا ہے کہ ایسی باتیں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے صحیح ہوں پھر ان کے ثقہ شاگرد محکم فہم و حفظ والے نہ انھیں روایت کریں نہ اُن سے آگاہ ہوں حالانکہ اُن کے جاننے کی کسی ضرورت ہے اور یہ جو کچھ کلّبی اور اس کی حالت کے اور لوگ تنہا روایت کر رہے ہیں اس سے تو اللہ عز و جل کا محدود ہونا لازم آتا ہے اور محدود ہونا عادت ہونے کو واجب کرتا ہے کہ حد کے لئے کوئی ایسا درکار ہے جو خاص اس حد معین سے اس محدود کو مخصوص کرے اور اللہ عز و جل تو

قدیم ہے جھٹ سے ہے۔

**۱۰ کتاب الاسماء والصفات للبيهقي** باب "الرحمن على العرش استوى" المكتبة الاشرفية سانكله بل شیخ پور ۲۵۹ / ۲  
۱۵۴ / ۲ " " " " " " " " " " " "



ضرب ۱۱۹: اُسی میں ہے:

بے شک اللہ تعالیٰ کے لئے نہ مکان ہے نہ کوئی چیز ایسی جس پر سوار ہو اور بیشک حرکت اور سکون اور ہلنا اور ٹھہرنا یہ جسم کی صفاتیں ہیں اور اللہ تعالیٰ احد صمد ہے کوئی چیز اس سے مشابہت نہیں رکھتی احد باختصار۔

ان الله تعالى لا مكان له ولا مركب و ان الحركة والسكون والانتقال والاستقرار من صفات الاجسام والله تعالى احد صمد ليس كمثله شيء له احد باختصار۔

ضرب ۱۲۰: مدارک شریف میں فرمایا:

عرش کے معنی تخت اور استواء کے معنی ٹھہرنا کہنا جس طرح فرقہ مجسمہ کہتا ہے باطل ہے۔

تفسير العرش بالسرب والاستواء بالاستقرار كما تقول المشبهة باطل. دیکھا تو نے حق کیسا واضح ہوا، واللہ الحمد۔

## پانچواں تیاری

اقول یہ تو ادھر واضح ہو گیا کہ یہ مدعی خود ہی دعویٰ پر نہ جما اور جن صفات سے کلام شارع ساکت نہیں اُن سے سکوت درکنار اُن کا صاف انکار کر گیا مگر یہاں یہ کہنا ہے کہ اس مدعی بباک کے نزدیک تسلیم و عدم سکوت کا وہ مطلب ہرگز نہیں جو اہلسنت کے نزدیک ہے یعنی کچھ معنی نہ کہنا صرف اجمالاً اتنی بات پر ایمان لے آنا کہ جو کچھ مراد الہی ہے حق ہے یا تاویل کر کے صاف و پاک معنی کی طرف ڈھال دینا جن میں مشابہت مخلوق و جسمیت و مکان و جہت کی بڑا صلہ نہ پیدا ہو۔ اس مسلک پر ایمان لانا تو استواء کے معنی بیٹنا، چرٹنا، ٹھہرنا نہ بتانا ان کے علاوہ اور معانی کو کہ ائمہ اہلسنت نے ذکر فرمائے بدعت و ضلالت نہ بتانا لا جرم اس کا مسلک وہی مسلک مجسمہ ہے کہ جو کچھ وارد ہوا وہ اپنے حقیقی لغوی معنی مفہوم و عباد پر محمول ٹھہرا کر مانا جائے گا۔ شروع سے اب تک جو لکھا گیا وہ اسی ضلالت ملعونہ کے رد میں تھا اتنا اور اس کے کان میں ڈال دوں شاید خدا سمجھ دے اور ہدایت کرے کہ اسے بے خود یا یہ ناپاک مسلک جو استواء میں خصوصاً اور باقی مشابہات میں مطلقاً تیرا ہے (کھل گرا ہی کا نجس رستہ ہے) اس طریقہ پر تیرا معبود جسے تو اپنے

۱۔ کتاب السار والصفات باب "حل نظرون الا ان یا تیمم اللہ" المکتبۃ الاشریہ شیخ پورہ ۱۹۴/۲  
۲۔ مدارک التنزیل (تفسیر فلسفی) آیت ۵۴/۲ دار الکتاب العربی بیروت ۵۶/۲

ذہن میں ایک صورت تراش کر مجھ دیکھ لیا ہے اگر بت خانہ چین کی ایک صورت ہو کر نہ رہ جائے تو میرا ذکر  
**ضرب ۱۲۱ تا ۱۸۲** جانتا ہے وہ تیرا وہی معبود کیسا ہے،

لہ وجہ کو جب الانسان فیہ عینان  
 تنظرات ولكن من سخط علیہ  
 لا ينظر الیہ ثم العجب ان وجہ الی  
 کل جہة واعظم عجبا انه مع ذلك یصرفه  
 عن یغضب علیہ فلیت شعری کیف  
 یصرف عن جہة ما هو الی کل وجہ بل  
 المصلی ما دام یصلی یقبل علیہ بوجہہ  
 فاذا انصرف صرف لہ صوت فلتکن خجرة  
 ونفس ایضا بل قد وجد من قبل الیمن لہ  
 اذنان یادان لمن یرضی علیہ  
 جعد ذو وفرة الی شحمة اذنیہ  
 اما الاحیة فلم توجہ بل  
 شاب امر لہ یدان کالانسان  
 فیہما یمین و شمال وساعد  
 و کف واصابع مبسوطات  
 الی بعید و شایما قبض و  
 قد یحشولہ جنب و ضحکہ  
 یخبر عن فم یغفر و اسنان  
 تکثر لہ حقو تعلقت بہ  
 الرحیم و مرجلات و ساق  
 قد جلس علی السریر  
 مدلیا قد میہ واضعہما  
 علی کرسی و مرابما استلقی

اس کا انسان جیسا چہرہ، اس میں دو آنکھیں  
 دیکھتی ہیں لیکن جس کو وہ ناراض ہو اس کی طرف نہیں دیکھتا پھر عجیب ہے  
 کہ اس کا چہرہ ہر طرف ہے، اس سے بڑھ کر عجیب یہ  
 کہ اس کے باوجود جس سے ناراض ہو اس سے چہرہ  
 پھیر لے، کاش سجھ ہوتی، جو ہر طرف ہو وہ کس طرح  
 دوسری طرف پھر جائے، بلکہ جب تک نمازی نماز  
 میں ہے تو وہ اپنے چہرہ کو نمازی کی طرف کرتا ہے  
 اور جب وہ نمازی خارج ہو جاتا ہے تو وہ بھی پھر  
 جاتا ہے، اس کی آواز ہے تو آہٹ اور سانس  
 بھی ہوگا، بلکہ کین کی طرف سے پایا جاتا ہے، اس  
 کے دو کان ہیں جس سے راضی ہو اس پر کان لگاتا  
 ہے، قد آور ہے اس کے سر کے بالی دونوں کانوں  
 سے نیچے تک بڑھے ہوئے ہیں، لیکن دائرہ نہیں  
 بلکہ نوجوان بے دائرہ ہے، انسان کی طرح  
 اس کے دو ہاتھ ہیں ان میں ایک دایاں دوسرا  
 بایاں ہے، اس کا بازو اور پھیلی اور انگلیاں  
 ہیں، دوز تک اس کے ہاتھ پھیلے ہوئے، کبھی  
 ہاتھوں کو بند کرتا ہے اور کبھی کھول کر پھرتا ہے، اس کا  
 پہلو ہے، ہنستا ہے، اپنے منہ سے خبر بتاتا ہے،  
 اس کے دانت ہیں جو چباتے ہیں، اس کا زیر جوار  
 ہے جس سے رحم لگتا ہے، دو پاؤں ہیں، پنڈلی  
 ہے، تخت پر بیٹھ کر دونوں پاؤں کو لٹکاتا ہے اور  
 ان دونوں کو کرسی پر رکھتا ہے اور کبھی چت لیٹا

ایک ٹانگ کو دوسری پر رکھتا ہے لہذا اس کی پیٹھ اور گتھی ہوگی، اور چھاتی سے مانوس کرتا ہے، اس کی چھاتی کے نور سے فرشتے پیدا ہوئے، اس کے قدم ہر مسجد میں ہیں تاکہ سجدہ کرنے والا ان قدموں پر سجدہ کرے اور باقی اعضاء جن کی تفصیل نہیں صرف یہ خبر عام و اشمل ہے کہ وہ انسانی صورت پر ہے کیونکہ اس نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا، چڑھتا ہے، اترتا ہے، چلتا ہے، دوڑتا ہے، کبھی زمین پر آتا ہے اور آخری قدم موضع وچ میں ہوتا ہے، پھر قیامت کو آکر زمین پر چکر لگائے گا، لباس والا تہبند اور چادر پہنے ہوئے، اپنے دامن سے مومن کو ڈھانپتا ہے، اس کی چادر چہرہ پر ہے جنت عدن میں اس کا گہرا سایہ ہے جس کو چاہتا ہے اس پر ڈالتا ہے اور جس چیز پر نہیں چاہتا نہیں ڈالتا، قیامت میں بادل کے سایہ میں آئے گا۔ تعجب کیا کرتا ہے میلان آگے پیچھے ہوتا ہے مذاق کرتا ہے، کبھی کسی چیز سے گھن کرتا ہے، اس کا عرش چار ملک ہیں، دو اس کے داہنے قدم اور دو اس کے بائیں قدم کے نیچے ہیں مشہد بوجھ ڈالے تو اس سے عرش اس طرح آواز نکالتی ہے جیسے نیا کچاوا بھاری سوار سے آواز پیدا کرتا ہے، کبھی سبز جوڑا پہنتا ہے، اور سونے کے بوتے ہیں اور سونے کی کرسی پر بیٹھا اور اس کے نیچے سونے کا بستر اور پاس موتیوں کے پرے ہوتے ہیں

جلالہ

واضعاً احدی من جلیہ علی الاخری  
فلا بد من ظہر وقفا ویستأنس للصدر  
ایضا فمن نور صدره خلقت الملائكة  
قد صاہ فی کل مسجد علیہا لیسجد  
الساجدون وبقیة الاعضاء لم تفصل  
الاخبر اعم واشمل انه علی صورة  
الانسان اذ خلق آدم علی صورة  
الرجل یصعد وینزل ویمشی ویہتول  
وقد یاقب الارض وکانت اخر  
وطاته بموضع وچ ثم یجیی یوم  
القیمة فیطوف الارض مکتباً  
ثیاباً ازاراً وراء یستر المؤمن بکتفه  
سداؤه علی وجهه فی جنة  
عدن لہ ظل ظلیل یصیب بہ  
من یشاء ویصرف عنه من  
یشاء یاقب یوم القیام فی ظل  
من الغمام یتعجب ویستحیی ویسئل  
ویتودد ویستهنر عث وقد یتقدما  
نفسه شیئاً تحمله وعرشه اربعة  
املاک اثنان تحت من جلیہ الیمنی و  
اثنان تحت اجلہ الیسری تقبل شدید  
الوزر ویأط منه العرش اطیط الرجل  
الجدید من ثقل الراكب الشدید ربالبس حلة  
خضراء وعلین من ذهب وجلس علی کرسی  
ذهب تحته فرش من ذهب وودنه ستر من

لَوْلَا سَجَلَاءُ فِي خُضْرَةٍ فِي رَوْضَةٍ خُضْرَاءُ  
اِلٰی غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا نَطَقْتَ بِبَعْضِهِ الْاٰیَاتِ  
وَوَسَدَتْ بِالْبَاقِ الْاِحَادِیْثِ ، اَقْبَ  
عَلٰی اَكْثَرِهَا فِی كِتَابِ الْاَسْمَاءِ وَ  
الْصِّفَاتِ .

اس کے پاؤں سبزے کے باغ میں سبزے پر ہوتے  
ہیں بعض ان میں وہ صفات ہیں جن کو قرآنی آیات بیان کیا  
اور باقی وہ جن کے بارے میں احادیث وارد ہوئی ہیں  
ان میں سے اکثر کو کتاب الاسماء والصفات  
میں پیش کیا ہے۔ (ت)

کیوں اے جاہل بے خرد ! اے حدیث احاد و ضعیف ارتفاع مکانی سے سزا کر اپنے معبود کو مکانی  
ماننے والے ! کیا ایسے ہی معبود کو پوجتا ہے پھر اس میں اور انسان کے جسم میں چھوٹے بڑے کے سوا  
فرق کیا ہے ، مگر الحمد للہ اہلسنت ایسے بچے رب حقیقی معبود کو پوجتے ہیں جو احد ، صمد ، بے مشبہ و نمونہ و  
بیچون و بیگون ہے ،

لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا  
اَحَدًا ۝

نہ اس کی کوئی اولاد اور نہ وہ کسی سے پیدا ہوا  
اور نہ اس کے جوڑ کا کوئی۔ (ت)

جسم و جسمانیات و مکان و جہات و اعضاء و آلات و تمام عیوب و نقصانات سے پاک و منزہ ہے یہ سب  
اور اس کے مثل جو کچھ وارد ہوا ان میں جو کچھ روایت ضعیف ہے اور زیادہ وہی ہو گا اور صریح تشبیہ کی صاف  
تصریحیں کتابوں و محاوروں سے بعید ہیں اسی میں ملیں گی اُسے تو یہ خدا کے موفی بندے ایک جو کے برابر بھی  
نہیں سمجھتے اور جو کچھ روایت صحیح مگر خبر احاد ہو اُسے بھی جبکہ متواترات سے موافق یعنی نہ ہو پایہ قبول پر  
جگہ نہیں دیتے ،

فَإِنَّ الْاِحَادَ لَا تَقْبَلُ الْعِتْمَادَ فِیْ بَابِ  
الْعِتْمَادِ وَلَوْ فَضِّلَتْ فِیْ اصْحَاحِ الْکُتُبِ  
بِاصْحَاحِ الْاَسْنَادِ .

اعتقاد کے باب میں اخبار احاد اگرچہ صحیح کتاب  
اور صحیح سند سے ہوں وہ اعتقاد کے لئے مفید  
نہیں ہیں (ت)

رہ گئے متواترات ، اور وہ نہیں مگر محدودے چند ، اور وہ بھی معروف و مشہور محاورات عرب  
کے موافق تاویل پسند مثل "یَدٌ وَجُوهٌ وَعِیْنٌ وَسَاقٌ" و "اَسْتَوَّ" و "اِتَّيَانٌ" و "نَزُولٌ" وغیرہ ، ان میں تاویل  
کیجئے تو راہ روشن اور تفویض کیجئے تو سب سے احسن ، نہ یہ کہ منہ بھر کر خدا کو گالی دیکجئے اور اس کے لئے  
صاف صاف مکان مان لیجئے ، یا اٹھتا ، بیٹھتا ، چڑھتا ، اُترتا ، چلتا ، ٹھہرتا ، تسلیم کیجئے ۔ اللہ عزوجل



چھوٹا ننھا

۱۱۲۰/۲ قیدی کتب خانہ کراچی

لاجرم یہ حویلی جنت ہی ہوگی۔

**ضرب ۱۸۶:** صحیحین میں ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے:

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
جنات من فضة أيتها وما فيهما  
وجنات من ذهب أيتها وما فيهما  
وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى  
سبهم عن وجل إلا ما داء الكبرياء على  
وجهه في جنة عدن

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: دو جنتیں  
ہیں جن کے برتن اور تمام سامان چاندی کا ہے  
دو جنتیں ہیں جن کے برتن اور تمام سامان سونے کا ہے  
اللہ تعالیٰ کے دیدار اور قوم میں صرف کبریا کی چادر  
ہوگی جو جنت عدن میں اس کے چہرے پر ہوگی حال  
ہوگی۔ (ت)

یہاں جنت عدن میں ہونے کی تصریح ہے۔

**ضرب ۱۸۷:** بزار و ابن ابی الدنیا اور طبرانی بسند جید قوی اوسط میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

حديث دیدار اہل جنت ہر روز جمعہ میں مرقعاً راوی،  
فاذا كان يوم الجمعة نزل تبارك وتعالى  
من عليين على كرسيه ثم حفت الكوسى  
بمنابر من نور وجاء النبيون حتى  
يجلسوا عليها۔ الحديث

جب جمعہ کا روز ہوگا تو اللہ تبارک و تعالیٰ علیین سے  
کرسی پر نزول فرمائے گا پھر اس کے گرد نور کے  
منبر بچھائے جائیں گے، انبیاء علیہم الصلوٰۃ  
والسلام تشریف لاکر ان منبروں پر جلوہ گر  
ہوں گے۔ الحديث (ت)

یہاں علیین سے اتر کر کرسی پر حلقہ انبیاء و صدیقین و شہداء و سائر اہل جنت کے اندر تجلی ہے۔

**ضرب ۱۸۸:** قال تعالى: ءامنتم من في السماء يله (کیا تم اس سے نڈر ہو گئے ہو جس کی آواز

۱۔ صحیح البخاری کتاب التفسیر ۲/۲۴ و کتاب الترجید ۲/۱۱۰۹ قدیمی کتب خانہ کراچی  
صحیح مسلم کتاب الایمان  
۲۔ الترغیب والترہیب فصل فی نظر اہل الجنة الی ابھم حدیث ۱۲۹ مصطفیٰ البانی مصر ۵۵۴/۲  
کشف الاستار عن زوائد البزار باب فی تعیم اہل الجنة حدیث ۳۵۱۹ مرستہ الرسالہ بیروت ۱۹۵/۲  
المعجم الاوسط حدیث ۶۷۱۳ مکتبۃ المعارف الریاض ۳۶۷/۷  
۳۔ القرآن الکریم ۱۶/۶۷

ضرب ۱۸۹: قال تعالى: ام امنتم من في السماء (کیا تم نے رہو گئے ہو اس سے جس کی سلطنت آسمان میں ہے)۔  
 ضرب ۱۹۰: احمد وابن ماجہ وحاکم بسند صحیح ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث قبض روح میں مرفوعاً  
 راوی،

فليرزأل يقال لها ذلك حتى تنتهي بها الى السماء التي فيها الله تبارك وتعالى (ت)  
 روح کو یہ کہا جاتا ہے گا حتیٰ کہ وہ اس آسمان تک پہنچ جائے جس میں اللہ تعالیٰ ہے (ت)  
 ضرب ۱۹۱: مسلم وابوداؤد ونسائی معویہ بن حکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث جباریہ میں  
 راوی،

قال لها انت الله قالت في السماء قال من انا قالت انت رسول الله قال اعتقها فانها مؤمنة (ت)  
 نوٹ: کو فرمایا اللہ کہاں ہے؟ اس نے کہا آسمان میں۔ پھر پوچھا میں کون ہوں؟ تو اس نے کہا آپ رسول اللہ ہیں۔ تو آپ نے مالک کو فرمایا اس کو آزاد کر دو کیونکہ مؤمنہ ہے۔ (ت)

ضرب ۱۹۲: ابو داؤد و ترمذی یا فادہ یصح عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجعوا من في الارض يرجعكم من في السماء (ت)  
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا، زمین والوں پر جسم کو و تم پر رحم کرے گا جو آسمان میں ہے۔ (ت)  
 ضرب ۱۹۳: صحیح مسلم میں ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: مجھے اس

لہ القرآن الکریم ۱۷/۶۷

۱۷ مسند احمد بن حنبل مروی از ابوہریرہ دار الفکر بیروت ۳۶۴/۲  
 سنن ابن ماجہ باب ذکر الموت والاستعداد له ایچ ایم سعید پبلی کراچی ص ۳۲۵  
 کنز العمال حدیث ۴۲۴۹۶ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۶۳۰/۱۵  
 صحیح مسلم کتاب المساجد باب تحريم الكلام في الصلوة قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۰۴/۱  
 سنن ابوداؤد باب تسميت العاطس في الصلوة آفتاب عالم پریس لاہور ۱۳۴/۱  
 جامع الترمذی ابواب البر والصلوة امین گمنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۴/۲  
 سنن ابوداؤد کتاب الادب باب في الادب آفتاب عالم پریس لاہور ۳۱۹/۲

والذی نفسی بیدہ صامن راجل یدعو  
اصراتہ الی فراشہا فتبانی علیہ الاکات  
الذی فی السماء ساخطا علیہا حتی  
یرضی عنہا ۱۹۴

ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے جب  
کوئی خاوند اپنی بیوی کو جماع کے لئے طلب کرتا ہے  
اور وہ انکار کرتی ہے تو وہ ذات جو آسمان میں ہے  
بیوی پر ناراض ہوتی ہے۔ (ت)

ضرب ۱۹۴: ابو یعلیٰ و بزار و ابو نعیم بسند حسن ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:  
قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
لما لقى ابراهيم في النار قال اللهم  
انت في السماء واحد وانا في الارض  
واحد أعبدك ۱۹۵

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: جب ابراہیم  
علیہ السلام کو آگ میں ڈالا گیا تو انھوں نے کہا:  
اے اللہ! تو آسمان میں ایک ہے اور میں زمین  
میں ایک ہوں تیری عبادت کرتا ہوں۔ (ت)

ضرب ۱۹۵: ابو یعلیٰ و حکیم و حاکم و سعید بن منصور و ابن جابر و ابو نعیم اور بیہقی کتاب الاسماء  
میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً راوی: اللہ عزوجل نے فرمایا:  
یا موسیٰ لو ان السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَاَمْرَهُنَّ  
غیرُی وَاَلْاَرْضَیْنِ السَّبْعَ فِی کَفَّةٍ  
وَلَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ فِی کَفَّةٍ مَا لَتْ بِهِنَّ  
لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ ۱۹۶

اے موسیٰ! اگر ساتویں آسمان اور ان میں موجود  
ہر چیز میرے سوا اور سات زمینیں ایک پلڑے  
میں ہوں اور دوسرے پلڑے میں لا الہ الا  
اللہ ہو تو لا الہ الا اللہ والا پلڑا سب پر  
بھاری ہوگا۔ (ت)

ان آیات و احادیث سے آسمان میں ہونا ثابت۔

۱۔ صحیح مسلم کتاب النکاح باب تحمیل ائمتنا عما من فراشہ ۱/۴۶۲  
۲۔ حلیۃ الاولیاء مقدمۃ المؤلف دار الکتاب العربی بیروت ۱/۱۹  
۳۔ کنز العمال بحوالہ ابی یعلیٰ حدیث ۳۲۲۸۶ موسستہ الرسالہ بیروت ۱۱/۲۸۴  
۴۔ مسند ابی یعلیٰ حدیث ۱۳۸۹ مروی از ابوسعید خدری موسستہ علوم القرآن بیروت ۲/۱۳۵  
۵۔ کتاب الاسماء والصفات باب ما جاء فی فضل الکلمۃ الباقیۃ المکتبۃ الاثریۃ سیکندرہ ۱/۱۴۵  
۶۔ المستدرک للحاکم کتاب الدعاء دار الفکر بیروت ۱/۵۲۸  
۷۔ موارد النظار حدیث ۲۳۲۴ المطبعۃ السلفیہ ص ۵۷۷



- ضرب ۱۹۶: ہر رات آسمان دنیا پر ہونے کی حدیث گزری اور احادیث اس باب میں بکثرت ہیں۔
- ضرب ۱۹۷: قال اللہ تعالیٰ: ہوا اللہ فی السموات و فی الارض یہ وہ اللہ آسمانوں اور زمینوں میں (ت)
- ضرب ۱۹۸: قال تعالیٰ: ونحن اقرب الیہ من جبل المورید یہ ہم اس کی شہ رگ سے زیادہ قریب ہیں (ت)
- ضرب ۱۹۹: قال تعالیٰ: واسجدوا اقترب یہ سجدہ کر اور قریب ہو (ت)
- ضرب ۲۰۰: قال تعالیٰ: اذا سألک عبادی عتی فانی قریب یہ جب آپ سے سوال کریں میرے بند سے میرے متعلق تو میں قریب ہوں (ت)
- ضرب ۲۰۱: قال تعالیٰ: انہ سمیع قریب۔ وہ سمیع قریب ہے۔ (ت)
- ضرب ۲۰۲: قال تعالیٰ: ونادینہ من جانب الطور الایمن و قریبہ نجیب یہ اور ہم نے ان کو ندا دی طور کی دائیں جانب سے اور اس کو ہم نے قریب کیا مناجات کرتے ہوئے۔ (ت)
- ضرب ۲۰۳: قال تعالیٰ: فلما جاءها نودی ان بورك من فی الناس ومن حولها و سبحن اللہ رب العلمین یہ جب وہاں آئے تو ندا دی گئی کہ جو آگ میں ہے اس کو برکت دی گئی اور اس کے ارد گرد والوں کو، اللہ پاک رب العالمین ہے (ت)

۵۲ القرآن الکریم ۱۶/۵۰  
۵۴ ۱۸۶/۲  
۵۶ ۵۲/۱۹

۱ القرآن الکریم ۳/۶  
۵۳ ۱۹/۹۶  
۵۵ ۵۰/۲۴  
۵۷ ۶/۲۷

معالم میں ہے :

مر روی عن ابن عباس و سعید بن جبیر  
و الحسن فی قوله " یورک من فی النار"  
یعنی قدس من فی النار و هو الله تعالی  
عنی به نفسه علی معنی انه نادى  
موسیٰ منها و اسمعه کلامه من  
جهتها

**ضرب ۴-۲: قال تعالیٰ:**

وہو معکم اینجا کہنتم۔

وہو معکم ایسا کشتہ بنے۔ وہ تمہارے ساتھ ہے تم جہاں بھی ہو (ت)  
 ضرب ۲۰۵: صحیحین میں ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم نے فرمایا،

اے لوگو! اپنے آپ پر زحیٰ کر دو کیونکہ تم کسی بہرے اور غائب کو نہیں پکارتے، تم تو پکارتے ہو سمیع قریب، وہ تمہارے پاس ہے۔ (ت)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ارْجِعُوا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ فَمَا تَكُونُونَ  
لَا تَدْعُونَ أَحَدًا وَهُمْ لَا يَسْتَعِينُونَ  
سَمِيعًا قَرِيبًا وَهُوَ مَعَكُمْ يَوْمَ

اسی حدیث کی ایک روایت یہی ہے :

وہ ذات جسے تم پکارتے ہو وہ تمہاری سواری  
کی گردن سے بھی قریب تر ہے۔ (ت)

وَالَّذِي تَدْعُونَ أَقْرَبَ إِلَىٰ أَحَدِكُمْ  
مِنْ عُنُقِ رَاحِلَةِ أَحَدِكُمْ بِهِ

ضرب ۲۰۶: مسلم، ابوداؤد و نسائی ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اقرب ما يكون العبد من ربه      بندہ اللہ تعالیٰ کے قریب ترین ہوتا ہے جب

له معالم التنزيل (تفسير النخعي) آية ٢٤/٨ دار الكتب العلمية بيروت ٣/٣٣٨

ۛ القرآن الکریم ۛ ۛ

۳۵ صحیح البخاری کتاب الجهاد باب ما یکره من رفع الصوت فی قتال و قدیمی کتب خانہ کراچی ۴۲۰/۱

صحیح مسلم کتاب الذکر والدعاء باب استجابہ بعض المسائل

10 20 30 40 50 60 70 80 90 100

وہو ساجد فاکثروالدعاء لہ  
**ضرب ۲۰۷**؛ دینی ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

قال اللہ تعالیٰ انا خلقتک و امامک و عن  
 یبینک و عن شما لک یا موسیٰ انا جلیس  
 عبدی حین یدکر فی و انا معہ اذا  
 دعانی لہ  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اے موسیٰ! میں تیرے پیچھے، آگے،  
 دائیں اور بائیں تجھوں میں بندے کا ہم نشین ہوتا ہوں  
 جب وہ میرا ذکر کرتا ہے اور میں اس کے ساتھ  
 ہوتا ہوں جب مجھے یاد کرتا ہے۔ (ت)

**ضرب ۲۰۸**؛ صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے  
 ہیں اللہ عز وجل فرماتا ہے،

انا عند ظن عبدی بی و انا معہ اذا  
 ذکرنی لہ  
 میں اپنے بندے کے گمان کے ساتھ ہوں جب وہ  
 مجھے یاد کرتا ہے۔ (ت)

**ضرب ۲۰۹**؛ مستدرک میں بروایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
 حدیث قدسی ہے،

عبدی انا عند ظنک فی و انا معک  
 اذا ذکرنی لہ  
 اے بندے میں تیرے گمان کے ساتھ ہوں جو تو  
 میرے متعلق کرتا ہے اور میں تیرے ساتھ ہوتا ہوں  
 جب تو مجھے یاد کرتا ہے۔ (ت)

**ضرب ۲۱۰**؛ سعید بن منصور البیہقی سے مرفوعاً راوی،

- ۱۹۱/۱ صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ باب یا یقال فی الركوع الخ قدیمی کتب خانہ کراچی  
 سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب الدعاء فی الركوع والسجود آفتاب عالم پریس لاہور  
 سنن النسائی اقرب ما یكون العبد من اللہ عز وجل نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی  
 ۱۹۲/۳ الفردوس بما ثور الخطاب حدیث ۴۵۳۲ دارالکتب العلمیہ بیروت  
 ۱۱۰/۲ صحیح البخاری کتاب التوحید باب قول اللہ تعالیٰ ویحذرنکم اللہ نفسہ قدیمی کتب خانہ کراچی  
 صحیح مسلم کتاب الذکر والدعاء ۳۴۳/۲ و کتاب التوبۃ ۲۵۴/۲  
 المستدرک للحاکم کتاب الدعاء باب یا قال اللہ عز وجل عبدی انا عند ظنک بی دارالطکر ۴۹۷/۱

الساجد يسجد على قدمي الله تعالى . لے سجده کر نوا لا اللہ تعالیٰ کے قدموں پر سجدہ کرتا ہے (ت)  
ان آیات و احادیث سے زمین پر اور طور پر اور ہر مسجد میں اور بندے کے آگے پیچھے دھننے بائیں  
اور ہر ذاکر کے پاس اور ہر شخص کے ساتھ اور ہر جگہ اور ہر ایک کی شہرگ گردن سے زیادہ قریب ہونا  
ثابت ہے۔

ضرب ۲۱۱ : قال الله تعالى ان طهرا بیتی (تم دونوں میرے گھر کو صاف کرو۔ ت) یہاں کچے کو  
اپنا گھر بتایا۔

ضرب ۲۱۲ : عالم میں ہے مروی ہوا کہ توریت مقدس میں لکھا ہے :  
جاء الله تعالى من سيناء و اشرف من ساعين واستعلى من جبال فارسان  
اللہ تعالیٰ سینا کے پہاڑ سے آیا اور ساعین کے پہاڑ  
سے جھانکا اور مکہ معظمہ کے پہاڑوں سے بلند ہوا۔

ذکرہ تحت آية بورك (اسے آية بورك کے تحت ذکر کیا۔ ت)

ضرب ۲۱۳ : طبرانی کبیر میں سلمہ بن نفیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :  
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
انف اجده نفس الرحمن من ههنا و اشار الي اليمن  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یمن کی طرف  
اشارہ کر کے فرمایا ، بیشک میں رحمان کی خوشبو  
یہاں سے پاتا ہوں۔

ضرب ۲۱۴ : مسند احمد و جامع ترمذی میں حدیث سابق ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ،

والذي نفس محمد بيده لو انكم دليتم  
يحبل الي الارض السفلى  
لهبط على الله عز وجل ، ثم  
اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمد صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کی جان ہے اگر تم سب سے نچلی زمین تک  
رستی لٹکاؤ تو وہ رستی اللہ تعالیٰ پر گرے گی۔ پھر

لہ حلیۃ الاولیاء ترجمہ حسان بن عطیۃ دار الکتاب العربی بیروت ۶/۷۱

لہ القرآن الکریم ۱۲۵/۲

لہ عالم التنزیل (تفسیر البغوی) تحت الآیۃ ۲۷/۴ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۳۳۸/۳

لہ المعجم الکبیر حدیث ۶۲۵۸ المکتبۃ العیسیٰ بیروت ۵۲/۷

کنز العمال ۳۳۹۵۱ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۵۰/۱۲



قرأ هو الاول والاخر والظاهر والباطن آپ نے ہوا الاول والاخر والظاهر والباطن  
وہو بکل شئی علیم ﷻ وہو بکل شئی علیم کو تلاوت کیا۔ (ت)

یہاں سے ثابت کہ سب زمینوں کے نیچے ہے۔

**ضرب فیصلہ ضرب ۲۱۵:** اقول یہی آیات واحادیث ہر مجسم خبیث کی دہن دوزی اور  
ہر مسلم سستی کی ایمان افروزی کو بس ہیں اس مجسم سے کہا جائے کہ اگر ظاہر پر چل کر تا ہے تو ان آیات و  
احادیث پر کیوں ایمان نہیں لاتا انما افستو مہنون ببعض الکتاب وتکفرون ببعض (قرآن پاک کی بعض آیتوں  
پر ایمان لاتے ہو اور بعض کا انکار کرتے ہو۔ ت) دیکھ تیرے اس کہنے میں کہ ”عرش پر ہے اور کہیں نہیں“  
کتنی آیتوں حدیثوں کا صاف انکار ہے، اور اگر ان میں تاویل کی راہ چلتا ہے تو آیات استواء و حدیث مکان  
میں کیوں حد سے نکلتا ہے، اب یہ تیرا بکنا صریح جھوٹ اور حکم ٹھہرا کہ تیرا معبود مکان رکھتا اور عرش پر بیٹھتا ہے  
اور مومن سستی کو ان سے بھدا اللہ یوں روشن راستہ ہدایت کا ملتا ہے کہ جب آیات واحادیث عرش و عکسہ و  
آسمان و زمین و ہر موضع و مقام کے لئے وارد ہیں تو اب تین حال سے خالی نہیں، یا تو ان میں بعض کو ظاہر پر  
محمول کریں اور بعض میں تفویض و تاویل، یا سب ظاہر پر ہوں، یا سب میں تفویض و تاویل۔ اول تحکم بجا  
و ترجیح بلا مرجع اور اللہ عز و جل پر بے دلیل حکم لگا دینا ہے، اور شق دوم قطع نظر ان قاطعہ قاہرہ دلائل زاہرہ  
تزیہ الہی کے یوں بھی عقلاً و نقلاً ہر طرح باطل کہ ممکن واحد وقت واحد میں اکثر متعددہ میں نہیں ہو سکتا تو  
ہر جگہ ہونا اُسی صورت پر بنے گا کہ ہوا کی طرح ہر جگہ بھرا ہو اور اس سے زائد شنیع و ناپاک اور بدہشتہ  
باطل کیا بات ہوگی کہ ہر نجاست کی جگہ ہر پاؤں کے تلے ہر شخص کے منہ، ہر مادہ کے رحم میں ہونا لازم آتا ہے۔  
اور پھر جتنی جگہ مکانوں پہاڑوں وغیرہ اجسام سے بھری ہوئی ہے بعینہ اس میں بھی ہو تو متداخل ہے اور نہ ہو  
تو اس میں کروڑوں ٹکڑے پرزے جو ف سوراخ لازم آئیں گے اور جو نیا پیڑ اُگے نئی دیوار اُٹھے تیرے  
معبود کو سمٹنا پڑے ایک نیا جو ف اس میں اور بڑھے اور اب استواء کے لئے عرش اور دار کے لئے

عہ لفظ فیصلہ کے بھی ۲۱۵ عدد ہیں منہ

۱۔ جامع الترمذی ابواب التفسیر سورة الحمدہ حدیث ۳۳۰۹ دار الفکر بیروت ۱۹۵/۵  
مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ المکتب الاسلامی بیروت ۳۴۰/۲  
۲۔ القرآن الکریم ۸۵/۲

جنت بیت کے لئے کعبے کی کیا خصوصیت رہے گی۔ لاجرم شق سوم ہی حق ہے اور آیات استوا سے لے کر یہاں تک کوئی آیت و حدیث ان محال و یہودہ معنی پر محمول نہیں جو ناقص افہام میں ظاہر الفاظ سے مفہوم ہوتے ہیں بلکہ تفہیم عوام کے لئے اُن کے پاکیزہ معانی ہیں اللہ عزوجل کے جلال کے لائق جنیں ائمہ کرام اور خصوصاً امام بیہقی نے کتاب الاسرار میں مشرقاً بیان فرمایا اور اُن کی حقیقی مراد کا علم اللہ عزوجل کو سپرد ہے۔

امتیازہ کل صفت عند ربنا و ما ینذکر  
 الا اولوالالباب و الحمد لله رب  
 العالمین و الصلوٰۃ والسلام علی  
 سید المرسلین محمد و آلہ و  
 صحبہ اجمعین، آمین !

ہم اس پر ایمان لاتے سب ہمارے رب کے پاس سے  
 ہے۔ اور نصیحت نہیں مانتے مگر عقل والے اور  
 تمام تعریفیں اللہ رب العالمین کے لئے ہیں۔ اور  
 درود و سلام نازل ہو سید المرسلین محمد مصطفیٰ پر اور  
 آپ کی آل پر اور آپ کے تمام صحابہ پر۔ آمین (بت)

## سوال و تپانچ

الحمد لله مسئلہ عرش و روضہ مکان سے فراغ پایا کہ یہی رسالے کا موضوع اصلی تھا اب تحریر و ہایت تحریر کے دو حرف اخیر دو مسئلہ دیگر کے متعلق باقی ہیں اُن کی نسبت بھی سرسری دو چار ہاتھ لیجئے کہ شکایت نہ رہے۔

قولہ مسئلہ فرضوں کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا۔

### الجواب

کسی صحیح حدیث قولی و فعلی و تقریری سے فرضوں کے بعد دعا کیلئے ہاتھ اٹھانا ثابت نہیں  
 اقول ضرب ۲۱۶: کسی صحیح حدیث قولی و فعلی و تقریری سے اللہ تعالیٰ کا عرش کے صوا اور  
 کہیں نہ ہونا ثابت نہیں دعا کیلئے ہاتھ اٹھانا بے حدیث صحیح بدعت مگر خدا پر حکم لگانے کو صرف تیرے نبائی  
 ادعا کی حاجت ضرور

نجدی بے شرم شرم ہم ہمار

(بے شرم نجدی! کچھ شرم کر)

ضرب ۲۱۷: کسی صحیح حدیث قولی و فعلی و تقریری سے عرش کا مکان الہی ہونا ثابت نہیں، اپنے  
 رب کے حضور التجا کے لئے ہاتھ پھیلائے کو حدیث صحیح کی ضرورت، مگر اللہ عزوجل کو گالی دینے اس کی  
 مخلوقات سے مشابہ بنا دینے کو فقط تیری بد لگام زبان حجت ضرور

مکھی خود را مکان در قعر نار

(اپنا مکان مت بنا آگ کی گہرائی میں۔ ت)

**ضرب ۲۱۸:** کسی صحیح حدیث قولی و فعلی و تقریری سے فرضوں کے بعد دعا کے لئے ہاتھ اٹھانے کی ممانعت ثابت نہیں، پھر تم لوگ کس منہ سے منع کرتے ہو، کیا منع کی شریعت تمہارے اپنے گھر کی ہے یا جواز کیلئے حاجت دلیل ہے ممانعت دلیل سے مستغنی ہے۔

**ضرب ۲۱۹:** اگر صحیح سے مقابل حسن مراد تو ہرگز حجت اس میں منحصر نہیں صحیح لذاتہ و صحیح لغیرہ و حسن لذاتہ و حسن لغیرہ سب حجت اور خود ثبت الحکام ہیں، اور اگر حسن کو بھی شامل تو انکار صرف بنظر خصوص محل ہے یا بمعنی عدم ثبوت مطلق ثانی قطعاً باطل بکثرت صحیح و معتد احادیث قولی و فعلی و تقریری سے نماز کے بعد دعا مانگنا ناجی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت۔ یونہی ہاتھ اٹھانا دعا کے آداب سے ہونا بکثرت احادیث صحیحہ و معتبرہ قول و فعلی و تقریری سے ثابت۔ یہ سب حدیثیں صحاح و مشکوٰۃ و اذکار و حصن حصین و غیرہ میں مروی و مذکور، اور بعد ثبوت اطلاق بے اثبات تخصیص ممانعت خاص قاعدہ علم سے دور و مہجور۔

**ضرب ۲۲۰:** مقام مقام فضائل ہے اور اس میں ضعاف بالاجماع مقبول۔ دیکھو حضرت عالم اہلسنت مدظلہ العالی کا رسالہ "الہدایۃ الکافیۃ فی حکم الضعاف" تو مطالبہ صحت سراسر جہل و اعتساف۔

**قولہ مصنف ابن ابی شیبہ کی حدیث جو بطریق اسود عامری بعض اہل بریلی کے فتوے میں منقول ہے** وہ باتفاق محدثین ضعیف و پایہ اعتبار سے ساقط ہے کیونکہ اسود عامری مجہول العین و الحال ہے۔  
**اقول ضرب ۲۲۱:** ادعائے اتفاق محض کذب و اختلاق، مجہول العین بہت ائمہ محققین کے نزدیک مقبول ہے اور مجہول الحال میں بھی بعض اکابر کا مذہب قبول ہے، امام نووی مقدمہ منہاج میں فرماتے ہیں،

|  |  |
|--|--|
| المجہول اقسام مجہول العداۃ ظاہرا و باطنا و مجہول لہا باطنا مع وجودہا ظاہرا و هو المستور و المجہول العین فاما الاول فالجہور علی انہ لا یتحج بہ و اما الاخوان فاحتج بہما کثیر و من المحققین یہ | مجہول کی کئی اقسام ہیں، مجہول العداۃ ظاہر و باطن، مجہول العداۃ باطن مع وجود العداۃ ظاہر، یہ مستور ہے اور مجہول العین صرف پہلی قسم کو جہور دلیل نہیں بنا لیکن آخری دو قسموں کو محققین میں سے کثیر نے دلیل بنایا ہے۔ (ت) |
|--|--|

( زیادہ تفصیل درکار ہو تو حضرت عالم اہلسنت مدظلہ العالی کی کتاب مستطاب منید العین فی حکم تقبیل الإیہامین افادہ دوم صدر کتاب و فائدہ چہارم آخر کتاب کے مطالعے سے مشرف ہو )  
**ضرب ۲۲۲** : اسود کی نسبت میزان الاعتدال میں صرف اس قدر ہے ،  
 ماروی عنہ سوی ولدہ دلہم لہ اس کے بیٹے و لحم کے بغیر اس سے کسی نے روایت  
 حدیث واحدہ نہیں کیا اور محدثین کے ہاں اس کی ایک  
 حدیث ہے ۔ ( ت )

اس سے فقط جہالت عین ظاہر ہوتی ہے وہ جہالت حالی کو مستلزم نہیں کہ مجہول العین بہت محققین کے نزدیک مقبول اور مجہول الحال مجروح ، تو جہالت کا حکم آپ کی اپنی جہالت ہے یا ائمہ معتدین سے روایت علی الثانی ثبوت دیجئے علی الاول آپ کیا اور آپ کی جہالت کیا ، آپ کا علم تو جہل ہے جہل کیا ہوگا ، آپ اللہ عزوجل ہی کو نہیں جانتے ہیں کہ اس کے لئے مکان مانتے ہیں ۔  
**ضرب ۲۲۳** : قرہبی نے بھی یہ قول اپنی طرف سے لکھا اور ان کی نفی نفی ائمہ کے مثل نہیں ہو سکتی ، اب ہمیں دیکھئے کہ وہ کہتے ہیں اسود کے لئے ایک حدیث ہے ، میں کہتا ہوں ان کی ایک حدیث تو یہی ہے کہ ابو بکر بن ابی شیبہ نے روایت کی ، دوسری حدیث اسی سے سنن ابی داؤد میں ہے جس میں وفات لعیط بن عامر کا ذکر فرما کر حدیث کے دو لفظ مختصر بطریق عبد الرحمن بن عیاش سمعی عن دلہم بن الاسود عن ابيه عن عمہ ذکر کئے اور تمام و کمال ایک ورق طویل میں متضمن بیانات علم غیب و شر و نشر و سوس کوثر وغیرہ بطریق مذکور عبد اللہ ابن الامام کے زوائد مسند میں ہے ۔  
**ضرب ۲۲۴** : محدث صاحب ! آپ نے حافظ الشان کا قول منع بھی دیکھا وہ تصریح فرماتے ہیں کہ اسود عامری مقبول ہیں جاہل مجہول اگر جہل سے معذور تو زبان کھولنی کیا ضرور ۔  
**ضرب ۲۲۵** : حافظ الشان سے سواد جہل و اعظم لیجے امام اجل ابو داؤد نے سنن میں حدیث مذکور اسود عامری روایت کی اور اس پر اصلاً جرح نہ فرمائی تو حسب تصریحات ائمہ حدیث صحیح یا حسن یا لا اقل صالح تو ہوئی خود امام محدوح اپنے رسالہ مکبہ میں فرماتے ہیں :  
 عالم اذکرہ فیہ شیدا فہو صالح و جس میں کوئی علت نہ بیان کروں تو وہ حدیث

۱/۶ لہ میزان الاعتدال ترجمہ ۹۸۲ اسود بن عبد اللہ دار المعرفۃ بیروت  
 لہ مسند احمد بن حنبل حدیث ابی رزین العقیل لعیط بن عامر المکتب الاسلامی بیروت



بعضہا اصح من بعض لہ

درست ہوگی اور ان میں بعض سے بعض اصح

ہوں گی۔ (ت)

اب اپنی جہالت کبریٰ دیکھ کہ ائمہ کرام تو اسود کو مقبول اور ان کی حدیث کو صالح فرمائیں اور تجھ جیسے تمیز بے اور اک پایہ اعتبار سے ساقط بنائے۔  
**ضرب ۲۲۶** : بالفرض اگر آپ کی جہالت مان بھی لیں اور بفرض غلط یہ بھی تسلیم کر لیں کہ مجہول الحال بالاتفاق نامقبول۔ پھر بھی بالاتفاق پایہ اعتبار سے ساقط بتانا مردود و مخذول۔ محدث مسکین بھی احتجاج و اعتبار ہی کا فرق نہیں جانتے اور چلے حدیثوں پر جرح کرنے۔ محدث صاحب! مجہول اگر ساقط ہے تو پایہ احتجاج سے نہ کہ پایہ اعتبار سے، دیکھو رسالہ الہدای الکاف، اور یہاں پایہ اعتبار تک ہونا کافی و وفا فی ہے بلا خلاف۔

**ضرب ۲۲۷** : یہ سب کلام اس تسلیم پر ہے کہ اسود مذکور فی المیزان ہوں مگر حاشا اس کا تمہارے پاس کیا ثبوت، بلکہ دلیل اس کے خلاف کی طرف ناظر کہ اُن اسود کے باپ صحابی نہیں مجہول ہیں کما نص علیہ الحافظ (جیسا کہ حافظ نے اس پر نص کی ہے۔ ت) اور اس اسود کے باپ صحابی کما ذکر فی نفس الحدیث صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الفجر (جیسا کہ اسی حدیث میں ذکر ہے کہ میں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ فجر کی نماز پڑھی۔ ت)

**قولہ** اور ابن السنی کے عمل الیوم واللیلہ کی حدیث جو بروایت انس فتویٰ مذکور میں منقول ہے موضوع ہے کیونکہ اس میں عینے راوی کذاب ہے۔ یہ دونوں حدیثیں میزان الاعتدال کے اخیر میں موجود ہیں۔

**اقول ضرب ۲۲۸** : عینے تو کذاب نہیں مگر تم ضرور کذاب ہو اس کی سند میں عینے کوئی راوی ہی نہیں ہے

ولے از مفتری نتوان برآمد کہ او از خود سخن می آفریند  
 (افتر پر داز سے چھٹکارا نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ خود بات بنا لیتا ہے)

**ضرب ۲۲۹:** حکم بالوضع بے دلیل و مردود ہے۔  
**ضرب ۲۳۰:** میزان الاعتدال میں ان احادیث کا ذکر نہیں کیا بلکہ جو بھی جھوٹ کی عادت ہے اور فاضل کی موقع پر ہے۔

**قولہ مسئلہ غیر مقلدوں کے پیچھے نماز نہ پڑھنا الجواب** جو شخص کسی مسلمان کو بلا ثبوت شرعی فاسق یا مبتدع یا کافر کے خود کسی کا مصداق ہے۔

**اقول ضرب ۲۳۱:** بھلا کسی مسلمان کو بلا ثبوت برا کہنا یہ جرم ہوا اور جو ناپاک بیباک اپنی گمراہی کی ترنگ میں مسلمانوں کے رب کے لئے نہ صرف بلا ثبوت بلکہ قطعاً بر خلاف ثبوت شرعی مکان بنائے اسے اس کی مخلوق محتاج کے مانند بنائے وہ مردود کس لفظ کا مصداق ہے اُسے کس سزا کا استحقاق ہے؟  
**ضرب ۲۳۲:** اپنے پیغمبر اذیل و بلوی علیہ ما علیہ کی خوب خبر لی وہ اور اُس کی تمام ذریت اہل توبہ و نجدیت اسی مرض مہلک میں گرفتار ہیں کہ مسلمانوں کو بلا ثبوت شرعی محض بزور زبان و زور بہتان مشرک بدعتی بنائے کو تیار ہیں قاتلہم اللہ ان فی یوفکون (اللہ انھیں مارے کہاں اونڈے جاتے ہیں۔ ت) مردک نے خود ہی شرک کی تعریف کی کہ جو باتیں خدا نے اپنی تعظیم کے لئے خاص کی ہیں وہ دوسروں کے لئے بجالانا اور پھر شرک کی مثالوں میں گنا دیا، کسی کی قبر پر شامیانہ کھڑا کرنا، کسی کی قبر کو مورچہ چیل جھنڈا، الحمد للہ کہ تم جیسے سپوتوں نے اس مردک کے خود مشرک ہونے کا اقرار کر دیا۔

**ضرب ۲۳۳:** یہ نہی تم نہی پود والے جن پڑانوں سیانوں کے گڑگے ہو یعنی یہی دہلوی اور اُس کے اذنب غوی تم سب کا مسلک ناپاک ہے کہ تقلید ائمہ کو بلا ثبوت شرعی شرک اور مقلدین کو مشرک کہتے ہو الحمد للہ کہ تم خود اپنے منہ آپ مشرک بنے کہ کرو کہ نیافت۔

**ضرب ۲۳۴:** تمھارے طالبہ غیر مقلدین کا فساد جتنے عین ہونا بے ثبوت شرعی نہیں بلکہ علمائے عرب و عجم بکثرت دلائل قاہرہ سے ثابت فرما چکے سینہ زوری سے نہ ہارو تو اس کا کیا علاج۔

**ضرب ۲۳۵:** جناب شیخ محمد والفت ثانی رسالہ مبدع و معاد میں فرماتے ہیں،  
 مدت تک یہ آرزو رہی کہ حنفی مذہب میں قرأت  
 مدت آرزوئے آن داشت کہ وجہ پیداشود  
 وجہ در مذہب حنفی تا در خلف امام قرأت  
 غیر اختیاری طور پر مذہب کی رعایت میں امام کی  
 فاتحہ نمودہ آید اما بواسطہ رعایت مذہب اختیار

ترکِ قراءت میگرد و این ترک را از قبیل ریاضت مجاہد  
می شمرد ، آخر الامر سبحانہ تعالیٰ بہ برکت رعایت  
مذہب کہ نقل از مذہب الحاد است ، حقیقت  
مذہب حنفی در ترکِ قراءت ماموم ظاہر ساخت  
و قراءت حکمی از قراءت حقیقی در نظر بصیرت  
زیبا تر نمود لیکن  
اقدام میں قراءت نہ کی ، اس ترکِ قراءت کو  
تکلف محسوس کرتا رہا ، بالآخر مذہب کی رعایت  
کی برکت سے مقدی کے لئے ترکِ قراءت کی حقیقت  
ظاہر ہو گئی ، جبکہ اپنے مذہب سے دوسرے مذہب  
میں منتقل ہونا الحاد ہے ، چنانچہ حقیقی قراءت  
سے حکمی قراءت نظر بصیرت میں خوب تر معلوم  
ہوئی ۔ ( د ت )

یہاں حضرت مجددِ غیر مقلدوں کو صاف صاف ملحد فرما رہے ہیں ، آپ کے نزدیک یہ فرمانا مطابق  
ثبوت شرعی ہے جب تو آپ اور آپ کے سارے طاغی کو الحاد و بے دینی کا خلعت مبارک ، پھر آپ  
فاسق و مبتدع کہنے پر کیوں بگڑیں ۔ ہاں شاید یوں بگڑے ہو کہ مرتبہ گھٹا دیا ملحد زندقہ سے زرافاسق مبتدع  
رکھا ، اور اگر یہ فرمانا بے ثبوت شرعی ہے تو آپ کے طور پر حضرت شیخ مجدد معاذ اللہ ملحد قرار پائیں گے ، جلد  
بتاؤ کہ دونوں شقوق سے کون سی شئی تمہیں پسند ہے ہنوز بس نہیں ، جب جناب شیخ ایسے ٹھہریں گے  
تو شاہ ولی اللہ شاہ عبدالعزیز صاحب کہاں بچیں گے کہ یہ اُن کے مرید اُن کے معتقد ہیں انھیں اکابر  
ادلیا سے جانتے ہیں ، اور جو کسی ملحد کو مسلم کہے خود ملحد ہے نہ کہ امام اسلام و ولی والا مقام کہنے والا ، اور  
ابھی انتہا کہاں ، جب یہ سب حضرات ایسے ہوئے تو وہاں بیسہ محدولین کا شیخ مقتول اسماعیل محدول علیہ  
ما علیہ کدھر بھاگے گا ، یہ تینوں کا مزاج تینوں کا غلام تینوں کو ولی کہے تینوں کو امام ، تو یہ خود ملحد در ملحد  
ملحدوں کا ملحد ہوا ، اور اب تم کہاں جاتے ہو تم اس ایک کے ویسے ہی ہو جیسا وہ اُن تین کا تو دیگر  
الحاد کی پچھلی کھرچن الحادی بوتل کی نیچے کی تلچٹ تم ہوئے ، اب کہو کون سی شئی پسند رہی ، ہر شئی پر الحاد  
کی آفت تمہارے ہی ماتھے گئی ۔

قوله ائمہ دین و مسلمانان قرونِ ثلثہ سب غیر مقلد تھے ۔

اقول ضرب ۲۳۶ : محض جھوٹ ہے ، تابعین و تبع تابعین میں تو لکھو کھا مقلدین تھے ہی ،  
صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں بھی ہزاروں حضرات خصوصاً اعراب و اکثر طلقاء مقلد تھے ۔  
قرونِ ثلثہ کے کروڑوں مسلمانوں میں ہر شخص کو مجتہد جاننا آپ ہی جیسے فاضل اجمل کا کام ہے ، ایمان

جلال

سے کہنا قرونِ ثلاثہ میں کبھی کسی کا کسی عالم سے مسئلہ پوچھنا اور وہ جو فرمائے اس پر عمل کرنا ہو ایسا نہیں، بیشک ہوا اور ہر قرن میں ہوا اور شب و روز ہوتا رہا، اور تقلید کس چیز کا نام ہے۔ اگر کبھی خواب میں بھی کتب حدیث کی ہوا لگی ہوتی تو معلوم ہوتا کہ عوام و علماء کا یہ استغناء و افتاد صرف زمانہ صحابہ بلکہ زمانہ رسالت سے ہمیشہ رائج رہا۔

**ضرب ۲۳۷:** اہل زمانہ غیر مقلدین کے بارے میں سوال کریں کہ اُن کے پیچھے نماز کیسی ہے؟ علمائے سنت جواب فرمائیں کہ منوع و مکروہ ہے۔ اس سوال و جواب کو ائمہ مجتہدین پر حمل کرنا جہالت نہیں بلکہ دیدہ و دانستہ حرام زدگی ہے غیر مقلد اس طائفہ مخالفہ مخالفہ کا نام ہے جو بتقلید شیطان یعنی تقلید ائمہ دین سے انکار رکھتا ہے، مقلدین ائمہ کو مشرک کہتا ہے، اپنے ہر خونا شخص کو بے اتباع ارشادات ائمہ اپنی عقل ناقص پر چلنے کا حکم دیتا ہے، ناموں کے معانی لغوی لے کر غیر مستحی پر حمل کرنا کیسی حاربت کبریٰ ہے، یہ وہی مثل ہوتی کہ قارورے کو قارورہ کیوں کہتے ہیں اس لئے کہ اس میں پانی کا قرار ہے تو تمھارا پیٹ بھی قارورہ ہوا کہ اس میں بھی پانی کا قرار ہوتا ہے۔ جرجیر کو جرجیر کیوں کہتے ہیں اس لئے کہ وہ جرجیر یعنی حرکت کرتا ہے تو تمھاری دائرہ بھی جرجیر ہوتی کہ اُسے بھی جنبش ہوتی ہے۔

**ضرب ۲۳۸:** اگر بفرض باطل لفظ غیر مقلدین "ائمہ مجتہدین کو بھی شامل مانے تو لفظ کے مصداق جب دو قسم ہوں، ایک محمود، دوسری مذموم، اور محمود زمانہ سلف میں تھے اب تنہا مذموم باقی ہیں تو اب حکم مذمت میں قید و تخصیص کی ضرورت نہیں ہر مائل کے نزدیک حکم انھیں موجودین کے لئے ہوگا اسے عام سمجھنے والا یا مسکین بارکش، مثلاً ہر مسلمان کہتا ہے کہ یہود و نصاریٰ کافر ہیں اس پر شخص جو اعتراض کرے کہ زمانہ موسوی کے یہود عصر عیسوی کے نصاریٰ کہ دین حق پر قائم تھے مومنین تھے تم نے سب کو کافر کہہ دیا تو یہ معترض انھیں دو حال سے خالی نہیں یا حرامزادہ شریر ہے یا غیر مسکین۔

**قولہ** تقلید ایک امر مستحدث ہے اور چوتھی صدی میں ایجاد ہوئی۔

**اقول ضرب ۲۳۹:** سخت جھوٹے ہو بلکہ تقلید واجب شرعی ہے، قرآن و حدیث نے لازم کی زمانہ رسالت سے رائج ہوئی، قال اللہ تعالیٰ:

فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون لہ  
وقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:



الاسألو اذ لم يعلموا فانما شفاہ  
العی السؤال ۱۰  
انہوں نے خود نہ جانتے پر پوچھا کیوں نہیں کیونکہ عاجز  
کا علاج پوچھنا ہے (د ت)

یاں تمہارے طائفہ گمراہ کی غیر مقلدی بہت نو پیدا حدیث ہے کہ ابن عبد الوہاب نجدی نے بارہویں صدی میں نکالی  
دیکھو سر اعلیٰ محکمہ معظہ شیخ العلماء حضرت سید احمد زین قدس سرہ کا رسالہ الدرر السنیہ فی  
الرد علی الوہابیہ۔

ضرب ۲۴۰: ہم اہلسنت کو ان گمراہوں سے نزاع اولاً تقلید کو شرک بتانے، ثانیاً اس کے حرام  
بٹھرانے، ثالثاً بے یقینیت اجتہاد اس کا ترک جائز بتانے میں ہے، یہ چالاک عیارتینوں کو چھوڑ کر تقلید شخصی میں  
الچھنے لگتے ہیں یہ ان متکاروں کا قدیم طریقہ جان بچانے کا ہے، یہ نئی پرواز کے پٹے بھی یہی چال چلے پھر بھی  
چوتھی صدی جھوٹ بنالی، ان کے شیخ مقتول اسماعیل مخدول کے دادا اور دادا استاد اور پردادا پیر شاہ ولی اللہ  
صاحب رسالہ "انصاف" میں انصاف کر گئے کہ،

بعد المائتین ظہر بینہم التمدھب للمجتہدین  
باعتیانہم وقل من کان لا یعتد علی مذهب  
مجتہد بعینہ وکان هذا هو الواجب فی  
ذلک الزمان ۱۰  
یعنی دو صدی کے بعد خاص ایک مجتہد کے مذہب  
کا پابند بننا اہل اسلام میں ظاہر ہوا کہ کمری کوئی  
شخص تھا جو ایک امام معین پر اعتماد نہ کرتا ہو اور  
یہی واجب تھا اس زمانے میں۔

قولہ اور جو بات امور دین میں بعد قرون ثلاثہ کے ایجاد ہوئی بالاتفاق بدعت ہے وکل بدعة  
ضلالة۔

اقول ضرب ۲۴۱: جیسی تمہاری غیر مقلدی کہ تین چھوڑ بارہویں قرن میں قرن الشیطان کے  
پیٹ سے نکلی۔

ضرب ۲۴۲: شیر کے بن میں ڈکرانے والا بیل اپنی موت اپنے منہ مانگتا ہے، اللہ تعالیٰ کے لئے  
مکان ثابت کرنا بتا تو دے کہ قرون ثلاثہ میں کس نے مانا، تو تیرا قول بدتر از بول تیرے ہی منہ سے بدعت  
ضلالت و فی النار اور تو بدعتی گمراہ مستحق نار ہے۔

ضرب ۲۴۳: اللہ عزوجل کے احاطہ ذاتیہ کا انکار قرون ثلاثہ میں کس نے کیا، یہ بھی تیری بدعت

۱۰ سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب المجدوریہ تمیم آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۴۹  
۱۰ رسالہ انصاف شاہ ولی اللہ باب حکایت حال الناس قبل المائۃ الرابعۃ مکتبہ دار الشفقتہ منہج ترک

ضلالت ہے۔

ضرب ۲۴۴: صفات الہیہ میں صرف علم کو محیط ماننا جس سے اُس کی قدرت، اُس کے سمیع، اُس کی بصیرت، اُس کی مالکیت، اُس کی خالقیت کے احاطے کا انکار ثابت ہوتا ہے۔ قرونِ ثلثہ میں کون اس کا قائل تھا یہ بھی تیری گمراہی و بد مذہبی ہے۔

ضرب ۲۴۵: استواء کے وہ تین معنی کہنا اور اُن کے سوا چوتھے کو بدعت بتانا قرونِ ثلثہ میں کس کا قول تھا، یہ بھی تیری ضلالت و بد دینی ہے۔

ضرب ۲۴۶: فضائلِ اعمال کے ثبوت کو حدیثِ صحیح میں منحصر کر دینا قرونِ ثلثہ میں کس کا مذہب تھا، یہ بھی تیری بدعتِ جبارت و بد زبانی ہے۔

ضرب ۲۴۷: بدعت کے یہ معنی لینا کہ جو بات امورِ دین میں بعد قرونِ ثلثہ کے حادث ہوئی اور اُسے بالاتفاق بدعتِ ضلالت کہنا اُمتِ مرحومہ پر اقرار ہے، اس کی تحقیق علماءِ اہلسنت اپنی تصانیفِ کثیرہ میں فرما چکے، وہ بحث کئے تو دفترِ طویل ہو، اور پھر مخاطب ناقص العقل کیا قابلِ خطاب، مگر مدعی اپنے اس دعویٰ اطلاق پر اُمت کا اتفاق مستند معتمد سے دکھائے ورنہ اپنی جہالت و ضلالت کا آپ سر کھائے۔

قولہ مفتی بریلی جو تقلید کو امرِ دینی سمجھتا ہے یقینی مبتدع ہوا اور اُس کے فتوے کے مطابق اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہوا کہنا ہوا ظاہرِ افسوس کہ اس نادان دوست نے اپنے ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے پیچھے بھی نماز پڑھنے کو ناجائز کر دیا ہے

|                                   |  |
|-----------------------------------|--|
| شادم کہ از رقیباں دامن کشاں گزشتی | مجھے خوشی ہے کہ تم رقیبوں سے دامن بچا کر گزر گئے |
| گو مشتبہ خاک ماہم برباد رفتہ باشد | اگرچہ میری مشتبہ خاک بھی برباد ہو گئی            |
| نعوذ باللہ من ہفواتہ۔             | اللہ تعالیٰ اس کی بیہودہ باتوں سے بچائے۔ (ت)     |

اقول ضرب ۲۴۹: ۷

چوں خدا خواہد کہ پردہ کس درد  
میلش اندر طعنہ پاکاں زند  
(جب اللہ تعالیٰ کسی کا پردہ چاک کرنا چاہتا ہے تو پاک لوگوں پر طعنہ میں اُسے مشغول کر دیتا ہے۔ ت)  
مسلمانوں نے دیکھ لیا کہ لفظِ مبتدع کے مستحق معاذ اللہ علمائے اہلسنت ہیں یا یہ بد دین گمراہ کہ اللہ کو مکانی مانتا



جسمانی جاننا اس کی قدرت و سمع و بصر و خالقیت و مالکیت وغیرہ کو محیط نہیں سمجھتا ائمہ دین سے باقرار خود رقابت رکھتا ہے عیاذ اللہ وہ مبتدع ہیں یا اس و بابیہ کے نئے پٹھے کا پرانا گرو گھنٹال شیخ مقتول اسماعیل مخدو دل جس کے کفریات میں رسالہ مبارکہ الکوکبة الشهابیة علی کفریات ابی الوہابیة تصنیف ہوا اور علمائے عرب و عجم نے اس کے ضلال بلکہ علمائے حرمین طیبین نے اس کے کفر پر فتویٰ دیا یہاں اسے یہ دکھانا ہے کہ جب تقلید کو امر دینی سمجھنے والا معاذ اللہ مبتدع ہوا تو اب شاہ ولی اللہ کی خبریں کہنے جو نہ مطلق تقلید بلکہ دوسری کے بعد خاص تقلید شخصی کو واجب کہتے ہیں جس کی عبارت ابھی گزری۔

**ضرب ۲۵۰:** اور جناب مجددیت مآب کی نسبت کیا حکم ہوگا جو تقلید نہ مطلق تقلید بلکہ خاص تقلید شخصی کو ایسا سخت ضروری و مهم تر امر عظیم دینی مانتے ہیں کہ اس کے ترک کو الحاد و بے دینی جانتے ہیں، عبارت اوپر گزری۔ اور سُنئے کہ وہ صحیح و مستفیض حدیثوں کو فقہی روایت کے مقابل نہیں سنئے اور روایت بھی کیسی کہ خود مختلف آئی اور اختلاف بھی کیسا کہ اپنے ہی ائمہ کا فتویٰ تک مختلف امام محمد کی کتاب میں خود اس کے خلاف اور حدیثوں کے مطابق اپنا اور حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب مذکور کہ التیات میں اشارہ کیا جائے، اور اس پر بھی ائمہ فتویٰ نے فتویٰ دیا مگر صرف اس بنا پر کہ یہ روایت ہمارے امام سے مشہور نہیں اس حدیث پر عمل کرنا جائز نہیں بتاتے، اس سے بڑھ کر تقلید اور وہ بھی خاص شخصی کو دینی ضروری سمجھنا اور کیا ہو سکتا ہے۔ مکتوبات جلد اول مکتوب ۳۱۲ میں فرماتے ہیں:

اے ہمارے مخدوم! تشہد میں شہادت کی انگلی سے اشارہ کی کثیر احادیث وارد ہیں اور بعض حنفی حضرات کی اس بارے میں روایات فقہیہ بھی آئی ہیں، اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اشارہ فرماتے تھے اور ہم وہ کریں گے جو نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرتے تھے۔ پھر انھوں نے فرمایا میرا اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہی قول ہے، تو یہ نادر روایات میں سے ہے تو ہم مقلد لوگوں کو براہ راست حدیث پر عمل نہیں کرنا چاہتے کہ اشارہ کرنے کی جرأت کریں،

مخدوم! احادیث نبوی علیٰ مصدر باب الصلوٰۃ والسلام وریاب جواز اشارت سبابہ بسیار وارد شدہ اند و بعضی از روایات فقہیہ حنفیہ نیز دریں باب آمدہ و انچہ امام محمد گفتہ کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یشیر و نصنع کما یصنع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثم قال هذا قولی و قول ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما از روایات نوادرست ما مقلدان را نمی رسد کہ بمقتضائے احادیث عمل نمودہ جرأت در اشارت نمایند

اگر گویند کہ علمائے حنفیہ بر جواز اشارت نیز فتویٰ دادہ اند گویم ترجیح عدم جواز راستہ ملتقطاً  
اگر کہا جائے کہ حنفی علماء نے اشارہ کے جواز پر فتویٰ دیا ہے تو میں کہوں گا کہ ترجیح عدم جواز کو ہے ملتقطاً (ت)

اب مبتدعی کہ خبریں کہئے اور تقریر سابقہ بھی یاد رکھئے کہ اُن کی شان میں کوئی کلمہ کہا اور ساتھ لگے شاہ ولی اللہ شاہ عبدالعزیز صاحب بھی گئے اور بلا پس ہوتیوں کو جانے دو وہ سب میں چیتے اسمعیل جو گئے اور اُن کے صدقے گیہوں کے گھن، اور تمہارے سب طائفے والے جہنم بدعت و ضلالت کے قعر میں پہنچے، افسوس کہ اس نامرد ہاتھی نے اپنی ہی فوج کا زیاں کیا اس کچی پینڈی نے اپنے سفر و دستار خان کا نقصان کیا، اسمعیل اور سارے طائفہ مردود و ذلیل کو بدعتی گمراہ جہنمی مان لیا ان کے پیچھے نماز پڑھنے کو جائز کر دیا ہے

شادم کہ از رقیباں دامن کشاں گزشتی گو جائے ذکر ماہم آں تنگ دل ندارد  
(مجھے خوشی ہے کہ تم رقیبوں سے امن بچا کر گزر گئے، اگرچہ ہمارے ذکر پر بھی وہ تنگ دل نہیں ہوتے)  
نعوذ باللہ من ہفواتہ و ہزات اسمعیل ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں اس کے لغویات و ہناتہ سب انی اعوذ بک من اور اسمعیل کی وسوسہ انگیزیوں اور باعث شرم باتوں سے۔ اے میرے رب! میں تیری پناہ چاہتا ہوں شیطان کی وسوسہ انگیزیوں سے، اور تیری پناہ چاہتا ہوں شیطانوں کی حاضری سے، اور ہماری آخری بات یہ ہے تمام حمدیں اللہ تعالیٰ رب العالمین کیلئے ہیں اور صلوٰۃ و سلام ہو ہر یوں کے سردار ہمارے آقا محمد اور ان کی آل و اصحاب  
واصحابہ اجمعین، آمین!  
سب پر، آمین! (ت)

الحمد للہ کہ یہ مختصر اجالی جواب پانزدہم شہر النور و السور ماہ مبارک ربیع الاول ۱۳۸۵ھ ہجریہ قدسیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتیمہ کو باوصف کثرت کار و ہجوم اشغال تعلیم و تدریس و مجالس مبارک میلاد سرایا تقدیس وقت فرصت کے قلیل جلسوں میں تمام اور بلحاظ تاریخ قوافل القہار علی المجتہد الفجار

۱۔ مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی مکتوب ۳۱۲ مطبوعہ نوکلشور کھنور ۱/ ۴۴۸ تا ۴۵۱



نام ہوا اس التزام کے ساتھ کہ مسئلہ مکان میں صرف اسی شخص کی سند لگائی ہوئی کتابوں کی عبارتیں پیش کروں گا عدد ڈھائی سو ضرب تک پہنچا اور اُس کی مستند کتابوں میں بھی تفسیر ابن کثیر موجود نہ تھی ورنہ ممکن تھا کہ عدد اور بڑھتا، یونہی کتاب العلوم مضرب منہافت اور اس کے علاوہ پاس بھی نہ تھی اور اگر قلم کو اس مخالفت کی اس قدر جائز تنگ میں محصور نہ کیا جاتا تو ضربوں کی کثرت لطف دکھاتی، پھر بھی اُن معدود سطور پر ڈھائی سو کیا کم ہیں، وبالله التوفیق، واللہ سبحنہ وتعالیٰ الہادی الی سوائے الطریق وصلی اللہ تعالیٰ علی النبی الکریم محمد و آلہ و باریک وسلم، آمین !